

حَمْدُ الْأَوْلِيَاءِ

تأليف
الإمام الزَّاهِدِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَحْسَنِ
الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ
المتوفى بعد سنة ٣١٨ هـ

ترجمته
السيد عبد الرزاق عطار



دار الكتب العلمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(مقدمة المصنف)

قال الإمام أبو عبدالله، محمد بن علي بن الحسن بن بشر، الحكيم الترمذي، رحمه الله: الحمد لله، رب العالمين وصلى الله على محمد النبي وعلى آله أجمعين
أما بعد: فإنك ذكرت البحث في ما خاض فيه طائفة من الناس في شأن الولاية،
وسألت عن شأن الأولياء ومنازلهم وما يلزم من قبولهم. وهل يعرف الولي نفسه أم لا؟
وذكرت أن ناساً يقولون: أن الولاية مجهولة عند أهلها. ومن حسب نفسه ولياً وهو بعيد
عنها.

فاعلم أن هؤلاء الذين يخوضون في هذا الأمر، ليسوا من هذا الأمر في شيء. إنما
هم قوم يعتبرون شأن الولاية من طريق العلم، ويتكلمون بالمقاييس وبالتوهم من تلقاء
أنفسهم، وليسوا بأهل خصوص من زعموا. ولم يبلغوا منازل الولاية ولا عرفوا صنع الله.
إنما كلامهم في الصدق، ومعبارهم في الأمور الصدق. فإذا صاروا إلى المثنى انقطع
كلامهم، وعجزوا عن معرفة صنع الله بالعباد. لأنهم عجزوا عن معرفته، ومن عجز عن
معرفة الله تعالى كان عن معرفة صناعته أعجز. فلذلك يصير كلامه جرافاً في العاقبة.

الفصل الأول

ولي حق الله

والأولياء عندنا على صنفين: صنف أولياء حق الله، وصنف أولياء الله. وكلاهما
بحسبان أنهما أولياء الله.

فأما ولي حق الله فرجل أفاق من سكرته. فتاب إلى الله تعالى، وعزم على الوفاء لله
تعالى بتلك التوبة. فنظر إلى ما يراد له في القيام بهذا الوفاء فإذا هي حراسة هذه الجوارح
السيئة: لسانه وسمعه وبصره ويده ورجله وبقائه وفرجه. فصرفها من بابه، وجمع فكرته
وهنته في هذه الحراسة، ولها عن كل شيء سواها، حتى استفام. فهو رجل مؤدي
الغرائض حافظ للحدود، لا يشتغل بشيء غير ذلك. يحرم هذه الجوارح حتى لا ينقطع
الوفاء لله تعالى بما عزم عليه. فسكنت نفسه، وهذأت جوارحه.

فنظر إلى حاله، فإذا هو على خطر عظيم؛ لأنه وجد نفسه بمنزلة شجرة قطعت أغصانها والشجرة باقية بحالتها. فما يؤمنه أن يعقل عنها قليلاً فإذا الشجرة قد بدت لها أغصان، كما كان بداية، فكلما قطعها خرج مكاتها مثلها. فقصد الشجرة ليقطعها من أصلها، ليأمن من خروج أغصانها، فقطعها. فظن أنه قد كفى مؤنتها، فإذا أصلها قد بدت منه أغصاناً فعرف أنه لا يخلص من شرها دون أن يقطعها من أصلها. فإذا قطعها من أصلها استراح.

فلما نظر هذا العبد إلى جوارحه قد هدأت، التفت إلى باطنه؛ فإذا نفسه محشوة بشهوات هذه الجوارح. فقال: إنما هي شهوة واحدة، أبيع لي منها بعضها وحظر علي بعضها؛ فأنا في خطر عظيم! احتاج أن أحرس بعصري حتى لا ينظر إلا المباح؛ فإذا بلغ المحظور عليه غمض وأعرض وكذلك اللسان وجميع الجوارح. فإذا غفلت ساعة عن الحراسة، رميتني في أودية المهالك. فلما وقع في هذا الخوف، ضيقت عليه المخافة جميع الأمور، وحجزته عن الخلق، وأحجزته عن القيام بكثير من أمور الله، عز وجل. وصار ممن يهرب من كل أمر، عجزاً منه وخوفاً على جوارحه من نفسه الشهوانية.

فقال في نفسه: قد اشتغل قلبي بحراسة نفسي في جميع عمري، فعنى أقدر أن أفكر في منن الله وصنائه؟ ومتى يظهر قلبي من هذه الأدناس؟ فإن أهل اليقين يصفون من قلوبهم أموراً، أنا خلوتُ منها! فقصد ليظهر الباطن، بعدما استقام له تطهير الظاهر. فعزم على رفض كل شهوة في نفسه لهذه الجوارح السبع، مما أطلق أو حظر عليه. وقال: إنما هي شهوة واحدة، تطلق لي في مكان وتحظر علي في مكان. فلا خلاص منها، حتى أميتها من نفسي وحسب أن رفضها إمانتها! فعلم الله صدق الرفض من عبده وماذا يريد.

فافتقرت الإرادة ههنا، فمنهم من صدق الله في رفضه ليظهر مناه، ويلقاه بصدقه وطهارته لينال ما وعد الصادقين من ثواب جهلهم. ومنهم من صدق الله في رفضه ليلقاه بخالص العبودية^(١) غداً، فنظر عليه بقلبه. ففتح لهذا الطريق إليه، وترك الآخر على جهده، واقتضاه ثواب الصدق يوم لقائه.

فأما الذي فتح له الطريق إليه، فهذا الذي ذكره في تنزيهه «والذين جاءوا فينا لنهدينهم سُبُلنا» [العنكبوت: ٦٩] فلم فتح له الطريق إليه أشرف النور في صدره، فأصاب روح الطريق، فوجد قوة على رفض الشهوات، فازداد رفضاً وهجراناً. فزيد له في الروح،

(١) انظر حديث القشيري عن العبودية برسائه ص ١٩٧ - ٢٠١.

لأنه كلما رفض شيئاً نال من ربه عطلة من روح القربة؛ فازداد قوة. فقوي على الرفض، حتى مهر في الطريق، وحلق يصرأ بالسير إلى الله تعالى. فعلم أنه إذا رفض شهوة الأكل، يتضي له أن يرفض شهوة اللباس؛ فإذا رفضها، ينبغي له أن يرفض شهوة الشراب، فإذا رفض هذه الأشياء، رفض شهوة السمع والبصر واللسان واليد والرجل. فلا ينطق إلا بما لا يد منه، ولا يسمع إلا إلى ما لا يد منه، ولا ينظر إلا إلى ما لا يد منه، ولا يمشي إلا إلى ما لا يد منه. فيلزم العزلة حسماً لهذه الأبواب، وإماتة لهذه الشهوات. فازداد قريباً وانشرح صدره. والخطر العظيم هنا! (والسالكون) بين معصوم ومخدوك. وذلك أن من زلت قدمه في هذا الطريق، فمن مهنا زلت، ومن مهنا خذل. فاحذر هذا الباب!

قال له قاتل: وكيف ذلك؟

قال: من أجل أنه لما عمت أنوار العطاء في قلبه، واتسع قلبه وانشرح صدره فرحت نفسه بخروجها من تلك المضائق إلى فسحة التوحيد. فترك العزلة لهذه الجوارح، وأخذ ينطق بما فتح الله له من شأن هذا الطريق، ومما تراهي له من الحكم والفوائد وعلم الطريق. وخالط الناس على ذلك. فأكرم ويجل. فقبل إكرامهم وتبجيلهم. ثم أعطى على ذلك فقبل نوالهم. خدعته نفسه فاتخدع لها، وموّهت عليه فقبل تمويهها. واتبعته عليه الدنيا عفواً لا صفواً.

قوبل هذا الأسد المتماوت وثبة من حبه فركب عنقه. وذلك (أنه) لما أصاب تلك اللذات، التي كانت زالت بالفطام عنها، استيقظ. فصارت (نفسه) بمنزلة السمكة، التي انفلتت من الشبكة: فهي أشد غوصاً واضطراباً لا تأمن على نفسها أن تؤخذ. فصارت النفس كذلك منفلتة من شبكة صاحبها، فهي أشد وأصعب من أن يظفر بها. فاحذر هذا الباب! فإني رأيت وعانيت كل من أسد طريقه، وأدبر ناكصاً على عقبيه، فمن مهنا سقط وزلت قدمه. فلم يزالوا في ذل وصغار، قد نفتتهم قلوب الصادقين، ومقتهم جمهور العلماء.

وذلك أنهم همزب مشنعون، لا هم يتوبون من هذا الأمر ويتطهرون ويصحون ويستقيمون في سيرهم؛ ولا تسمح نفوسهم بأن يصيروا إلى أعمال الأركان، لأن فيه مشقة وضيقاً، وقد كانوا أصابوا الروح والسعة. فلا قلوبهم مشغولة بحق الله، ولا أيدانهم مشغولة بعبادة الله. وقد عطلوا الأركان عن العبادة، وعطلوا القلوب عن السير إلى الله عز وجل، وقطع مسافة المنازل. فصاروا ضحكة الشيطان، ويرم القلوب، وتقلأ على القواد. يسبحون في البلدان، يخدعون الضعفاء والجهال والنساء عن دنياهم. ويأكلون بما يدون من الزهد،

والسمت الحسن^(١)، وكلام الرجال. تراهم الشهير والدعير في الاحتياج والاصطياد. ويجرون المتافع بالرقى، ويبشرون الأعمال على المتى، وبشخرونها على العمى!

فالكيس أدركه التوفيق من ربه. فثبت ههنا عندما جاشت الحكمة في صدوره، وازودته نفسه على مخالطة الخلق؛ تزعم له بخداعها أنه قد أصاب من القوة ما يبشر هذه الأمور. فيرجع بعقله عليها فيقول: كيف أمنك على أمور، وأنت معروفة بالخيانة، ومعك آلة الخيانة، التي تُدهى شهواتك؟ وعزم على ألا يقضى شهواتها ومتيتها. فأبده الله تعالى، وثبت ركنه. وعزم على تجنب هذه الشهوات كلها، ما ظهر منها وما بطن. حتى إذا مر في عزمه، فاستترعه وبلغ الغاية من ذلك (ووظن أنه قد أماتها، فإذا هي بسكانها! وذلك أنه بلغ الغاية في روض شهوات الدنيا، وبقيت لذة الطاعات والنفس حية بسكانها.

فمن ههنا زلت أقدام طائفة منهم. فقلوا في أنفسهم: اتعقد قواعداً هكذا، نبطل أعمالنا في القعود معطلين؟ بل نتفلس في أعمال البر، فكل ما زدنا منه، ازدنا به قربة إلى الله تعالى. فيقال لهم: هذا (هو) الداء الدفين^(٢) ليكم، وأنتم به جاهلون! متى وجدت نفسك لذة الطاعات وحلاوتها فأجبتها صرت مفتوناً بها. فتأمل هذا السكبان، فإن فيه مسرحاً من مسرح النفس ومصيدة من مصائد الشيطان. وأعوذ بالله ممن بصير مفتوناً بالطاعة!

أما بلغك الخير، عن جريج^(٣) الراهب، حيث نادته أمه وهو في الصلاة، فأثر العبادة على إجابة أمه. فلفي ما لقي من البلاء؟ وهكذا تكون فتنه الطاعة. وهل تكون الفتن إلا من وجود النفس لذة الشيء؟ فكيف يطمع قلبك أن يصل إلى الله تعالى، مع شهوة النفس؟ فإن شهوة النفس هي الدنيا! إن هذا لحق! والجهل قد يبلغ بصاحبه منازل الحمقى.

ويقال لمثل هذا المفتون، يمثل هذا القول: متى تتخلص من لحظات نفسك إلى جهدك، وأعمال برك، حتى لا تكون معتمداً عليه؟ والمعتمد على عمله متى يفلح؟ وهذا الرسول، صلى الله عليه وسلم، يقول: إنه ليس أسد منكم ينتجيه عمله. قالوا: ولا أنت، يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته^(٤).

قال له قائل: فماذا يصنع إن لم يعمل نفسه في الطاعات؟

(١) يقال: فلان حسن السمت: أي حسن التقصد والمدعب في الدين والدنيا.

(٢) داء دفين: لا يعلم به.

(٣) انظر حديث القشيري عن جريج الراهب برسائله من ٣٥٧ - ٣٥٨.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في (المستدرك) ٣/٣٣٧.

قال: يؤدي الفرائض، ويحفظ الحدود، فليس في هذا الشغل، ان قام به، ما يعجزه عن سائر الأشياء. وأي عبادة أشرف من هذا؟ وهل ألزم الله العباد إلا بهذا؟

قال له قائل: فهل يفسره ان هو اشتغل بهذه الطاعات؟

قال: وأي ضرر بأكثر من سائر إلى الله تعالى، وقف على بعض عبيده، أو على شيء من خلقه، يلتذ به؟ أليس هذا مما يقف به عن السير؟ أرايت لو أن أمير المؤمنين دعا بعض فواده ليقربه ويخلق عليه ويحبوه؟ فسار إليه هذا القائد؛ فلم بلغ بعض الطريق، عمد إلى موضع منزله، حلى لصدفه لنزاهته، فأخذ يبني له هناك قصرًا. هل يقع ذلك من أمير المؤمنين؟ واحتج (القائد) بأن قال: أبني هذا القصر، لا تقرب به إليه. أليس هذا، عتاه أهل العقل، من الحمق؟ وما خطر هذا القصر، عند أمير المؤمنين؟ وأين هذا من ملة إنما دعاك ليقربك، ويظهر مكتون ما عنده لك. فما اشتغالك بهذا؟ قال (القائد): لا زاد عنده. فربة! لسمع أمير المؤمنين بذلك، فازدري عقله، وقال: أحسب هذا إنما دعوته لأقره بما سلف منه إلي؟ فوجد عليه من ذلك، وقال: اكتساب الجاه عندي أن تسير إلي عندما بلغتك دعوتي، فتال محل القرية؛ لا باشتغالك ببناء القصر لي.

فإذا كانت هذه المعاملة، فيما بين العبيد، في الدنيا هكذا - فكيف بمعاملتك مع رب العزة على هذا السيل.

الفصل الثاني

(دعوة الحق وإجابة العبد)

إن الله تعالى دعا العباد، فقال: ﴿يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم﴾ [الأنفال: ٢٤] فأجابته طائفة بأن آمنوا به، واخلطوا في عمل الأركان. فقيل لهم: لكم، بما أجبتم، حياة القلوب توحيداً. ثم تقدمت طائفة أخرى، أمام هذه الطائفة؛ فأخلصوا العمل لله، وتطهروا من التخليط فقيل لهم: لكم، بما أجبتم، حياة الأركان طاعة وتسلماً. ثم تقدمت طائفة أمامها؛ فأخلصوا القلوب، وتطهروا من شهوات النفوس وأعمال الهوى. فقيل لهم: لكم، بما أجبتم، حياة النفوس الشهوانية انقياداً لما يأتي به القلب، ويرد عليه من اليقين. ثم تقدمت طائفة أخرى أمامها، تتقرب إليه. فقيل لهم: لكم، بما أجبتم، حياة القلوب والنفوس جميعاً!

فهذه أربع طبقات. كل طبقة إنما تعطي من هذه الحياة، التي وعد الله بها، على قدر استجابتها لدعوته. فإن موت القلوب من شهوة النفس. فكلمنا رفض شهوة نال من الحياة يقسطه. فيقال لهذا السائر إلى الله، عز وجل: انك لن تنال الوصول إليه، ومعك مشيئة

لنفسك . الوصول إليه من أعظم المشيئات ! فأنت باق حتى ترفض هذا كله . وإنما تباينت
أحوال الأولياء ، وبعد اليون هنا من أجل مشيئة الوصول إليه ، والنظر إلى جهدهم . وسأبين
ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى !

فالتقيقة الأولى سارت قليلاً . فلما وجدت روح القرية ظننت أنها قد أصابت القوة
كلها ، فتصبحت في شهوات النفس : من الضيافات واتخاذ الأخوان وبقية الكلام خالياً مما
بأنه به . حتى استولت على رئاسة ، في قرية أو ناحية من النواحي ؛ أو على مظافة من هؤلاء
الزمتى ، بين جهال وفتيان ونساء . فاستطابت طمع تلك الأبصار إليها ، وتعظيمهم لها ،
وبرهم بها . فهذه نعمة سيرها : ظاهرها تخليط ، وباطنها مزيلة . فهؤلاء تلى هذا الطريق .

الطبقية الثانية سارت قليلاً . ثم عرجت على الطاعات تلتذ بها حتى أدتها إلى العبادة
الظاهرة . فبقيت وفي نفسها مكامن الفتن كالسيل والليل ؛ مثل التعظيم لأمرها ، والإعجاب
بنفسها ، والكبر واليه والشهوة والتصنع والمداهنة والطمأنينة إلى قبول الناس لها ، ورضاهم
بمذبحها . فأذنها مصغية إلى ثناء الناس عليها ، والفرح بمدحهم لها . وخوف سقوط منزلتها
عندهم لازم لقلبها . تتراى لهذا ، وتعتذر وتتملئ لهذا . عامة أمرها على الختل والمخادعة ،
تبقياً على أحوالها ، التي هي نزهة نفسها . فإن ذكرت الآخرة وشدائدتها ، ذكرت أعمالها التي
تعمل أركانها جهداً ، فطابت نفسها . وهل تطيب نفسها إلا من ركونها إليه ؟ متى عرفت هذه
رهبها ، حتى تطمئن إلى أعمال خرجت من أركان دنسة وقلب كدر وإيمان سقيم ؟

والكيس فتح له الطريق . فسار إلى الله تعالى ، لا يعرج يميناً ولا شمالاً . فعف عن
شهوات المعاصي ، ثم عف عن شهوات الحلال ، كما عف عن شهوات الحرام . ثم عف
عن شهوات الطاعات ، وتخير الأحوال كما عف عن الحرام . ثم عف عن كل مشيئة
خطرت بباله ، كما عف عن هذه الأشياء . يقول في نفسه : إن حجابي ، بيني وبين ربي ،
نفسي ، فما قامت معي مشيئة فنفسي قائمة بين يدي ، تحجبني عن ربي .

فهذا عبد مستند موفق ! فما زالت به أمواج المجاهدة ، ترفعه وتحفظه . فكلما وجد
من عمل لذة فارقه وتحول إلى غيره ، حتى مل واجهد . فرفض العمل كله ، وقعد حارساً
لقلبه من لصوصية هذه النفس .

فقال له قائل : وكيف بحرسه ؟ وما لصوصية النفس ؟

قال : إن الصدر ساحة النفس والقلب . فللقب في هذه الساحة باب ، وللنفس باب .
فإذا دخل العطاء من الله في الصدر فإتما هو للقلب . وثارت النفس لتأخذ نصيباً من حلوة
العطاء ، فإن أخذت بقلبتها نصيبها لم يقدر الجالس على منعها . فإذا أرادت أن تعمل أعمال
البر ، بما أصابت من العطاء ، منعها من العمل . فهذا موضع الزلل .

فالجاهل بهذا الطريق لما أصابت النفس حلاوة العطاء، استقرت بصاحبها، فدعته إلى عمل الأركان، وهي خاتمة لما فيها من الشهوات. فإن تركها صاحبها وما استقرت به أفسدت نصيبها من العطاء له بشهواتها. فهذا الحارس لهذا الطريق، بقاية الشغل فكيف يصل إلى عمل الأركان؟ أليس عمل الأركان، على ما وصفناه، بظالة؟ فلا تعبان بهؤلاء البطالين، ولا يغرتك ثماوتهم وسمتهم، فإن عانتهم هراب، وعبيد أباقي!

فما زال ذلك دأب هذا الصادق، في سيره إلى الله تعالى. يمنع نفسه لذة الحلال، ولذة العطايات، ولذة العطاء. ومع ذلك، يجاهد نفسه في تصفية الأخلاق الدنيئة: مثل الشح والرغبة والمذمة والجفوة والحقد، وأشياء ذلك. فإن الشح والرغبة والحقد والجفوة من قدر النفس. وهو دأب في هذا السير، فأى عبادة تفوق هذا؟ حتى إذا استفرغ مجهوده من الصدق، ولم يبق للحق قبلة اقتضاء، التفت إلى نفسه فوجدها كما كانت بداية، فيها تلك الهنات موجودة.

قال له قائل: وما تلك الهنات؟

قال: الفرح بالأحوال عند الخلق، والطلب للمنازل العلية عند الله. ومع هذا الفرح بالأحوال يطلب عندهم المنازل في مكانن نفسه، ركوناً إلى الحياة وتنسماً لروحها، ولقاء الأخران، والبطر في المواضع التي هي مطمان النفس من بقاع الأرض. بمنزلة سسكة يريد صاحبها أن يميته، فيلقبها على التراب، فهي تضطرب فيه، قد أذف منها الموت. ثم يشفق عليها صاحبها، فيغفلها في الماء قطعاً ثم يرمي بها إلى اليبس، ثم لما أذف منها الموت، رش عليها الماء فأحيهاها: فهذا لعب من صاحبها بها!

فلما استفرغ هذا الصادق مجهوده من الصدق في سيره، على ما وصفت، ووجد نفسه حية معها هذه الصفات - تحير والقطع صدقه، وقال: كيف لي أن أخرج من نفسي حلاوة هذه الأشياء؟ فعلم أنه لا يقدر على ذلك، كما لا يقدر أن يبيض الشعر السوداء.

وقال: إن هذه نفسي قد أوثقتها بالصدق مني إلى الله؛ فكيف لي أن حللت وثاقها فأبقت وهيت، متى الحقها؟ فوقع في مقازة الحيرة. فاستوحش، وبقي وسخياً في تلك المقازة. لأنه قد ذهب أنس النفس ولم يبق أنس الخالق. فحبتنن صار مضطراً، لا يدري أيقبل أم يذبر؟ فصرخ إلى الله، يائساً من صدقه، صفر اليدين، خالي القلب من كل جهد. وقال في نجواه: قد تعلم، يا عالم الغيوب والخفيات، إنه لم يبق لعلمي بالصدق، موضع قدم أتخطى به؛ ولا لي مقدرة على محو هذه الشهوات الدنسة من نفسي وقلبي - فأغشي!

فأدركت الرحمة، فرحم. فطير بقلبه، من مكانه الذي انقطع فيه، في لحظة؛ فوقف به في محل القرية عند ذي العرش. فوجد روح القرية ونسيمها وتحيح في فضائها، وفي

ساحات توحيدة. وذلك قوله، عز وجل: ﴿أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض﴾ [النمل: ٦٢].

يتوكل في هذه الآية، ان وله قلبك إلى صدق نفسك وجهلك بشكف السوء عنك، ولا يجيبك إلى ما دعوته حتى تخلص دعوتك ووله قلبك إلى الله تعالى، الذي أوله القلوب، وحتى تكون مضطراً إليه.

فالمضطر (هو) الذي انقطع زاده وحمولته، وبقي متحيراً في المفازة لا يهتدي إلى الطريق. فهو مرحوم مغاث. ألا ترى ان الله تعالى أحل للمضطر، في مفازة الأرض، الميتة رحمة له وغياثاً؟ فالمضطر في مفاز السبر إليه أحق بالرحمة والغياث!

وقال، عز اسمه! في تنزيله ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾ [الحج: ٧٨] فحقيقة الجهاد الأبقى للصدق موضح قدم يتخطى إليه.

ثم قال: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكبوت: ٦٩] والسبل هي الطرق. يعلمهم ان للأولياء طرقاً، فيها تفاوت على أقدار نفوسهم ووقائها واحتمالها لما يرد من العطاء. وإنما هداهم لسبله بصدق المجاهدة. والهدى ان يميل بقلبه، مشتق من يهادى، يقال في اللغة: مشى فلان يتهادى، أي يتمايل. ومنه مأخوذة الهدية، لأنها تعيل بالغلب إلى صاحبها.

وإنما رحم العبد حين خلصت دعوته؛ وإنما خلصت دعوته حين صار مضطراً ولم يبق له معتمد (يعتمد عليه) ولا ملتفت يلتفت إليه. فأما دعوة رجل إحدى عينيه إلى ربه والأخرى إلى عمله، فما هو مضطر ولا خلصت دعوته. فلما أحييت لهذا المضطر دعوته، طير من محل الصادقين، في طرفة عين، إلى محل الأحرار الكرام. ورتبت له هناك مرتبة، على شريطة لزومه المرتبة ليعتق من رق النفس، ويكشف عنه السوء، الذي وصفه الله تعالى في هذه الآية.

قال قائل: وما ذلك السوء؟

قال: الذي وصفت بدياً. مما كان يجده في نفسه، ومن تلك الهبات الذنبة التي لم يقدر ان يحوها عن نفسه، وإنما يحوها عنه الله، عز وجل! فقيل له: ازم هذه المرتبة، بقرب الله تعالى! وأنت عتيق من رق النفس حتى تزايك هذه الهبات، التي في نفسك بما يرد عليك من أنوار القرية فتحرقها فتصير من صفوته، وتصلح له. ووكل به الحق بحرسه. فإن ثبت في مركزه فقد وفى بشرط الله، وإن أخل بمركزه وهرب فهو مخدول، خدعته نفسه الأفارة بالسوء. فانظر أية نفس هذه، حيث تقدر على خدعه وهو في محل الكرام الأحرار؟

قال له قائل: وأين محل الصادقين؟ وأين محل الكرام الأحرار؟
قال: محل الصادقين في السماء الدنيا، عند بيت العزة، فهناك محلهم لأهمهم عبيد
النفوس.

قال قائل: وما بيت العزة؟
قال: حيث نزل القرآن جملة واحدة، في ليلة مباركة. فوضع في بيت العزة، في
سما الدنيا، ثم نزل نجوماً في عشرين سنة، كذلك روي عن ابن عباس رحمه الله
وأما محل الأحرار الكرام، فاليات المعمورة، في حدود علبين. فوق السماء السابعة.
يلجونها ثم يتفرقون منها، على مراتبهم، في علبين إلى العرش، عساكر بعضها فوق بعض،
حتى يتنهبوا إلى محل الأربعين، حول العرش.

(الفصل الثالث)

(ولي حق الله وولي الله)

فهؤلاء كلهم أولياء حقوق الله، وهم أولياء الله يصيرون إلى الله تعالى في مراتبهم.
ليحلون بها ويتنسمون روح القرب، ويعيشون في فحة التوحيد والخروج عن رق النفس.
قد لزموا العرات، فلا يشتغلون بشيء إلا بما أذن لهم فيه من الأعمال. فإذا صرفهم الله من
المرتبة إلى عمل أهدانهم حرسهم، فيمضون مع الحرس في تلك الأعمال، ثم ينقلون إلى
مراتبهم. هذا دأبهم.

فمن لم يف منهم بما شرط عليه من لزوم المرتبة، ومضى في عمل من أعمال البر،
بحسب أنه قد قوي واستغنى؟ بما ناله من نور القربة فينبغي ألا يكون معطلاً. فقد وقع في
الخذلان. لأنه ترك الشرط، ومضى بهوى نفسه.

وإنما شرط عليه لزوم المرتبة، لأن هوى نفسه معه، والأدناس التي وصفت في
نفسه. فكيف يجوز له أن يمضي من المرتبة إلى عمل بلا إذن؟ فإنه إذا مضى بلا إذن، لم
يكن معه حراس، بل معه هواء وشهواته. فإذا عمل لله تعالى، وهواه معه، أبتك ويخلي
سبيله لأن يرجع إلى مكان القربة، فيقف مع الصفوة في المرتبة؟ إن هذا الحمق عجيب،
لمن طمع في هذا! وقد لطمح الحق وعمل بهوى نفسه.

فهذا رجل مخدوع مستدرج يعمل نفسه في أنواع البر، ويؤمن أنه إنما خلق للعبودية،
وهذه عبودية. فيقال له: إن عبودية الأولياء أصفى من أن تخالطها هنات النفس. وكيف
يكون ما تعمل عبودية، وأنت في أحوال النفس وشهواتها وخذعها وأمانيتها والتفتاتها إلى
خيالها؟ لأن احتج بقول الله، عز وجل:

﴿ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لنتظر كيف تعملون﴾ [يونس: ١٤].
 وقال: أفلا ترى أنه أشار إلى العمل؟ فقل له: احذر هذا «الكيف»، الذي قاله إفران «كيف»
 هو صفة العمل. أي: لنتظر بأي صفة تعملون؟ ولم يقل: لنتظر ماذا تعملون.
 فإن أردت أن تقوم له بالعبودية، فاجتهد في خروجك من رق النفس إلى رقة، حتى
 تكون له عبداً، فالعبودية لعيده، والعبادة لعيده الخوس. ومن لم يصل إلى الله عز وجل،
 في مجالس القرية، حتى تحرق تلك الأنوار جميع ما في نفسه من الأدناس - فهو بعد في
 الطرق، لا يدري أين هو. وإنما جراته على الأمور، من بعض أنوار العطاء.
 فكيف يخاطر العزم بنفسه، وينخدع لها، ويخالط ويباشر الأمور، التي تتدلس نفسه
 فيها، وتأخذ بتصبيها؟ ثم يزعم أنه ذو حظ من الله! هيهات!
 فهذا رجل لم يصبر على السير، قبله. ولم يرتفع له ما أنزل من الوصول إلى الله
 تعالى. فأقبل على الشاك بتصنع بأعمالهم، وينطق بكلام الأولياء، إلى ما لا يعلمه. فكفى
 بهللاً تردياً في آبار المهالك!

(الفصل الرابع)

(المسائل الروحانية)

ليقال لهذا المسكين المتحير:

- (السؤال الأول) صف لنا منازل الأولياء إذا استفرغوا مجهود الصدق، كم عدد منازلهم؟
- (السؤال الثاني) وأين منازل أهل القرية؟
- (السؤال الثالث) وأين الذين جاوزوا العساكر، وبأي شيء جاوزوا؟
- (السؤال الرابع) وإلى أين متاهم؟
- (السؤال الخامس) وأين مقام أهل المجالس والحديث؟
- (السؤال السادس) وكم عددهم؟
- (السؤال السابع) وبأي شيء استوجبوا هذا على ربهم؟
- (السؤال الثامن) وما حديثهم ونجواتهم؟
- (السؤال التاسع) وبأي شيء يفتحون المناجاة؟
- (السؤال العاشر) وبأي شيء يختمونها؟
- (السؤال الحادي عشر) وبماذا يجابون؟

- (السؤال الثاني عشر) وكيف يكون صفة سيرهم؟
- (السؤال الثالث عشر) ومن الذي يستحق خاتم الأولياء، كما استحق محمد، صلى الله عليه وسلم، خاتم النبوة؟
- (السؤال الرابع عشر) وأي صفة يكون ذلك المستحق لذلك؟
- (السؤال الخامس عشر) وما سبب الخاتم، وما معناه؟
- (السؤال السادس عشر) وكم مجالس الملك، حتى يوصل إلى ملك الملك؟
- (السؤال السابع عشر) وأين مقام الرسل من مقام الأنبياء؟
- (السؤال الثامن عشر) وأين مقام الأنبياء من مقام الأولياء؟
- (السؤال التاسع عشر) وأي شيء حظ كل رسول من ربه؟
- (السؤال العشرون) وأي اسم منح من أسمائه؟
- (السؤال الحادي والعشرون) وأي شيء حظوظ الأولياء من أسمائه؟
- (السؤال الثاني والعشرون) وأي شيء علم البدء؟
- (السؤال الثالث والعشرون) وقوله: «كان الله ولا شيء معه»^(١)، وما معناه؟
- (السؤال الرابع والعشرون) وما بدء الأسماء؟
- (السؤال الخامس والعشرون) وما بدء الوحي؟
- (السؤال السادس والعشرون) وما بدء الروح؟
- (السؤال السابع والعشرون) وما بدء السكنية؟
- (السؤال الثامن والعشرون) وما العقل؟
- (السؤال التاسع والعشرون) وما فضل بعض النبيين على بعض، وكذلك الأولياء؟
- (السؤال الثلاثون): «وخلق الله الخلق في ظلمة»^(٢)، ما معناه؟
- (السؤال الحادي والثلاثون): وما قصتهم هناك؟
- (السؤال الثاني والثلاثون) وكيف صفة المقادير؟

(١) للحديث روايات أخرى بألفاظ مختلفة. أخرجه الزبيدي في (تحائف السادة المتقين ٢/٩٤، ١٠٥)، وعلي الفارسي في (الأسرار المرفوعة ٢٦٣)، والمجلوني في (كشف الخفاء ٢/١٨٩).

(٢) أخرجه الترمذي (إيمان ١٨)، وأحمد بن حنبل ٢، ١٧٦، ١٩٧.

- (السؤال الثالث والثلاثون): وما سبب علم القدر، الذي طوى عن الرسل فمن دونهم؟
- (السؤال الرابع والثلاثون) ولأي شيء طوى؟
- (السؤال الخامس والثلاثون) ومتى ينكشف لهم سر القدر؟
- (السؤال السادس والثلاثون) وأين ينكشف لهم؟
- (السؤال السابع والثلاثون) ولعمى ينكشف منهم؟
- (السؤال الثامن والثلاثون) وما الإذن في الظلمة والمعصية من ربنا؟
- (السؤال التاسع والثلاثون) وما العقل الأكبر، الذي قسمت منه العقول لجميع خلقه؟
- (السؤال الأربعون) وما صفة آدم عليه السلام؟
- (السؤال الحادي والأربعون) وما توليته؟
- (السؤال الثاني والأربعون) وما قطرته؟
- (السؤال الثالث والأربعون) وما الفطرة؟
- (السؤال الرابع والأربعون) ولم سعاد بشرأ؟
- (السؤال الخامس والأربعون) وبأي شيء نال النعمة على الملائكة، حتى أوهم بالسجود له؟
- (السؤال السادس والأربعون) وكم عدد الأخلاق التي منحه عطاء؟
- (السؤال السابع والأربعون) وكم خزائن الأخلاق؟
- (السؤال الثامن والأربعون) وقوله عليه السلام: "إن لله مائة وسبعة عشر خلقاً" (١) ما تلك الأخلاق؟
- (السؤال التاسع والأربعون) وكم للرسل منها؟
- (السؤال الخمسون) وكم لمحمد، صلى الله عليه وسلم؟
- (السؤال الحادي والخمسون) وأين خزائن المنن؟

(١) أخرجه الزبيدي في (تحائف السادة المتقين) ٥ (١٧٧)، ٢٩٢/٩، ٦٧٩، والمفتي الهندي في (كتر العمال) ٥٥، ٧٩، والهشمي في (مجمع الزوائد) ١/٣٦، وابن حجر في (المطالب العالية) ٢٥٤٤، وابن الجوزي في (العلل المتناهية) ٢/٤٥١، وصاحب (ميزان الاعتدال) ٥٢٨٨، وابن حجر في (لسان الميزان) ٤/١٣٧.

- (السؤال الثاني والخمسون): وأين خزائن سمي النفوس؟
- (السؤال الثالث والخمسون) ومن أين يعطى الأنبياء؟
- (السؤال الرابع والخمسون) وأين خزائن المحذنين من الأولياء؟
- (السؤال الخامس والخمسون) وما الحديث؟
- (السؤال السادس والخمسون) وما الوحي؟
- (السؤال السابع والخمسون) وما الفرق بين النبيين والمحذنين؟
- (السؤال الثامن والخمسون) وأين مكاتبتهم منهم؟
- (السؤال التاسع والخمسون) وأين سائر الأولياء؟
- (السؤال الستون) وما خوض الوقوف؟
- (السؤال الحادي والستون) وكيف صار أمره كلمح البصر؟
- (السؤال الثاني والستون) وأمر الساعة أقرب من لمح البصر؟
- (السؤال الثالث والستون) وما كلام الله تعالى لعامة أهل الوقوف؟
- (السؤال الرابع والستون) وما كلامه للموخذين؟
- (السؤال الخامس والستون) وما كلامه للرسل، عليهم السلام؟
- (السؤال السادس والستون) وإلى أين يأوون يوم القيامة من العزصة؟
- (السؤال السابع والستون) وكيف مراتب الأولياء والأنبياء يوم الزيارة؟
- (السؤال الثامن والستون) وما حظوظ الأنبياء من النظر إليه تعالى؟
- (السؤال التاسع والستون) وما حظوظ المحذنين من النظر إليه؟
- (السؤال العاشر والستون) وما حظوظ سائر الأولياء من النظر إليه؟
- (السؤال الحادي والستون) وما حظوظ العامة من النظر إليه؟
- (السؤال الثاني والسبعون) وقوله: «ان الرجل منهم ينصرف بحظه من ربه فيدخل أهل الجنان عن نعيمهم، اشتغالاً بالنظر إليه؟
- (السؤال الثالث والسبعون) وما المقام المحمود؟
- (السؤال الرابع والسبعون) وبأي شيء ناله؟

(١) المرصعة: البقعة الواسعة بين الدور ليس فيها بناء.

(السؤال الخامس والسبعون) وكم بين حظ محمد، صلى الله عليه وسلم، وحظوظ
سائر الأنبياء عليهم السلام؟

(السؤال السادس والسبعون) وما لواء الحمد؟

(السؤال السابع والسبعون) وبأي شيء بشي على به، عز وجل، حتى يستوجب لواء
الحمد؟

(السؤال الثامن والسبعون) وماذا يقدم إلى ربه من العبودية؟

(السؤال التاسع والسبعون) وبأي شيء يختمه حتى يتأوله مفاتيح الكرم؟

(السؤال الثمانون) وما مفاتيح الكرم؟

(السؤال الحادي والثمانون) وعلى من توزع عطايا ربنا؟

(السؤال الثاني والثمانون) وكم أجزاء النبوّة؟

(السؤال الثالث والثمانون) وما النبوّة؟

(السؤال الرابع والثمانون) وكم أجزاء الصدقية؟

(السؤال الخامس والثمانون) وما الصدقية؟

(السؤال السادس والثمانون) وعلى كم سهم ثبتت العبودية؟

(السؤال السابع والثمانون) وما يقتضي الحق من الموحدين؟

(السؤال الثامن والثمانون) وما الحق؟

(السؤال التاسع والثمانون) وماذا يدّؤه؟

(السؤال التسعون) وأي شيء فعله في الخلق؟

(السؤال الحادي والتسعون) وبماذا وكل؟

(السؤال الثاني والتسعون) وما ثمرته؟

(السؤال الثالث والتسعون) وما الشحق؟

(السؤال الرابع والتسعون) وأين محل من يكون محققاً؟

(السؤال الخامس والتسعون) وما سكة الأولياء؟

(السؤال السادس والتسعون) وما حظ المؤمنين من قوله ﴿الضاعف والباطن والأول

والآخر﴾ [الحديد: 3].

(السؤال السابع والتسعون) وما حفظ المؤمنین من قوله: ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾
[الفصل: ٨٨].

(السؤال الثامن والتسعون) وكيف خص ذكر الوجه؟

(السؤال التاسع والتسعون) وما مبتدأ الحمد؟

(السؤال المئوي مائة) وما قوله: «آمين»؟

(السؤال الحادي ومائة) وما السجود؟

(السؤال الثاني ومائة) وما بدؤه؟

(السؤال الثالث ومائة) وما قوله: «العزة إزاري»^(١)؟

(السؤال الرابع ومائة) وما قوله: «والعظمة رذائي»^(٢)؟

(السؤال الخامس ومائة) وما الإزار؟

(السؤال السادس ومائة) وما الرداء؟

(السؤال السابع ومائة) وما الكبرياء؟

(السؤال الثامن ومائة) وما تاج الملك؟

(السؤال التاسع ومائة) وما الوقار؟

(السؤال العاشر ومائة) وما صفة مجالس الهيبة؟

(السؤال الحادي عشر ومائة) وما صفة ملك الألاء؟

(السؤال الثاني عشر ومائة) وما صفة ملك الضيياء؟

(السؤال الثالث عشر ومائة) وما صفة ملك القدر؟

(السؤال الرابع عشر ومائة) وما القدس؟

(السؤال الخامس عشر ومائة) وما صحاح الوجه؟

(السؤال السادس عشر ومائة) وما شراب الحب؟

(السؤال السابع عشر ومائة) وما كأس الحب؟

(السؤال الثامن عشر ومائة) ومن أين؟

(١) أخرجه الحميدي في (المستدرك) (١١٤٩).

(٢) أخرجه أبو داود (لباس) (٢٥)، وابن ماجه (زهد) (١٦)، وأحمد بن حنبل (٢، ٣٧٦، ٤١٤، ٤٢٧،

(السؤال التاسع عشر ومائة) وما شراب جه لك حتى يسكرك عن حيك له؟

(السؤال العشرون ومائة) وما القبضة؟

(السؤال الحادي والعشرون ومائة) ومن الذين استخرجوا القبضة حتى صاروا فيها؟

(السؤال الثاني والعشرون ومائة) وما صتيهم بهم في القبضة؟

(السؤال الثالث والعشرون ومائة) وكم نظرته إلى الأولياء كل يوم؟

(السؤال الرابع والعشرون ومائة) وإلى ماذا ينظر منهم؟

(السؤال الخامس والعشرون ومائة) وإلى ماذا ينظر من الأنبياء عليهم السلام؟

(السؤال السادس والعشرون ومائة) وكم إقباله على خاصته في كل يوم؟

(السؤال السابع والعشرون ومائة) وما المحبة مع الخلق والأصفياء والأنبياء والخاصة،

والنفاوت والفرق بينهم في ذلك؟

(السؤال الثامن والعشرون ومائة): وما ذكره الذي يقول: ﴿ولذكر الله أكبر﴾

[العنكبوت: ٤٥].

(السؤال التاسع والعشرون ومائة) وما ذكره الذي يقول: ﴿فأذكروني أذكركم﴾

[البقرة: ١٥٢].

(السؤال الثلاثون ومائة) وما معنى الاسم؟

(السؤال الحادي والثلاثون ومائة) وما رأس أسمائه، الذي استوجب منه جميع

الأسماء؟

(السؤال الثاني والثلاثون ومائة) وما الاسم الذي أهبهم على الخلق، إلا على خاصته؟

(السؤال الثالث والثلاثون ومائة) وماذا قال صاحب سليمان ذلك، وطري عن

سليمان، عليه السلام، وهو رسول من الرسل؟

(السؤال الرابع والثلاثون ومائة) وما السبب في ذلك؟

(السؤال الخامس والثلاثون ومائة) وماذا اطلع من الاسم: على حروفه أم على معناه؟

(السؤال السادس والثلاثون ومائة): وأين باب هذا الاسم، الخفي على الخلق، من

أبوابه؟

(السؤال السابع والثلاثون ومائة) وما كسوته؟

(السؤال الثامن والثلاثون ومائة) وما حروفه؟

(السؤال التاسع والثلاثون ومائة) والحروف المقطعة مفتاح كل اسم من أسمائه. فأين هذه الأسماء، وإنما هي ثمانية وعشرون حرفاً. فأين هذه الحروف؟

(السؤال الأربعون ومائة) وكيف صار الألف مبتدأ الحروف؟

(السؤال الحادي والأربعون ومائة) وكيف كثر الألف واللام في آخره؟

(السؤال الثاني والأربعون ومائة) ومن أي حساب صار عندها ثمانية وعشرين حرفاً؟

(السؤال الثالث والأربعون ومائة) وما قوله: «خلق الله آدم على صورته»^(١)؟

(السؤال الرابع والأربعون ومائة) وقوله: «لئن بيننا اثنا عشر نبياً أن يكونوا من أمي؟

(السؤال الخامس والأربعون ومائة) وما تأويل قول موسى: «رب، اجعلني من أمة

محمد»؟

(السؤال السادس والأربعون ومائة) وما تأويل قوله: «إن لله عبداً، ليسوا بأنبياء،

يغبطهم النبيون بمقامهم وقربهم إلى الله تعالى»^(٢)؟

(السؤال السابع والأربعون ومائة): وما تأويل قوله: «بسم الله».

(السؤال الثامن والأربعون ومائة) وما تأويل قوله: «السلام عليك، أيها النبي»^(٣)؟

(السؤال التاسع والأربعون ومائة) وقوله: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»^(٤)؟

(١) أخرجه البخاري في (الصحیح ٤/١٦٠، ٨/٦٢)، ومسلم في (الصحیح (الجزء ب) ١١ رقم ٢٨)، وأحمد بن حنبل في (المسند ٢/٣١٥)، والسيوطي في (الدر المشور ١/٤٨)، والتهريزي في (مشكاة المصابيح ٤٦٢٨)، والزبيدي في (تحف السادة المتقين ٨/٥٤٩)، (الإنحفاط السنة ٢٢٣) والقرطبي في (التفسير ١/٣١٩، ٥/٣٠٠)، وابن كثير في (البدایة والنهاية ١/٨٨)، والعقيلي في (الضعفاء ٢/٢٥٢).

(٢) أخرجه الطبراني في (المعجم الكبير ٣/٣٢٩)، والهشمي في (مجمع الزوائد ١٠/٢٧٦، ٢٧٧)، وعبد الرزاق في (المصنف ٢٠٣٢٤)، (بغوي ٣/١٩٧)، والبخاري في (شرح السنة ١٣/٥٠)، والزبيدي في (تحف السادة المتقين ٦/١٧٤)، وابن المبارك في (الزهدة ٢٤٨)، والبيهقي في (صلة الصوفية ٤٦٧)، والسيوطي في (الدر المشور ٢/٣٣٦، ٣/٣١٠)، والمصنف الهندي في (كتر العمال ٢٤٦٩٧، ٢٤٦٩٩)، والعرابي في (المنني عن حمل الأسفار ٢/١٥٦).

(٣) أخرجه الطبراني في (المعجم الكبير ١٠/٤٨)، وابن حجر في (فتح الباري ١١/٥٦، ١٥٩)، والمصنف الهندي في (كتر العمال ٢٠٧٩١)، والخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد ١٤/٢٢٢).

(٤) أخرجه الطبراني في (المعجم الكبير ١١/٤٦)، وابن حجر في (فتح الباري ١١/٥٦)، وصاحب (الأذكار النبوية ٢٦).

(السؤال الخمسون ومائة): وما تأويل قوله: «أهل بيبي أمان لأمتي»؟^(١)

(السؤال الحادي والخمسون ومائة): وقوله: «آل محمد»؟^(٢)

(السؤال الثاني والخمسون ومائة): والقائم بالحجة؟

(السؤال الثالث والخمسون ومائة) ومن أين يكلم الخلق حتى يقيم حجة الله عليهم - فإن الله تعالى قد أقام الحجة عليهم بالعبودية، وجعل للقائم بها طريقاً إلى محل خزائن الكلام؟

(السؤال الرابع والخمسون ومائة): وأين خزائن الحجة، من خزائن الكلام، من خزائن علم التدبير؟

(السؤال الخامس والخمسون ومائة) وأين خزائن علم الله، من خزائن علم الله؟

(السؤال السادس والخمسون ومائة) وما تأويل آية الكتاب؟ - فإنه أذخرها، من جميع الرسل، له ولهذه الأمة؟

(السؤال السابع والخمسون ومائة): وما معنى المغفرة، التي لتبينا وقد بشر النبيين بالمغفرة؟

(الفصل الخامس)

(علم الأولياء وعلم الأنبياء)

فهذا وأشباه هذا، هو علم الأنبياء وعلم الأولياء. بهذا العلم يطالعون تدبيره، وبهذا العلم يقومون بالعبودية له. لأنه من كشف له الغطاء عن هذا النوع من العلم، فإتسا فتح له في الغيب الأعلى، حتى لاحظ ملك الملك، بعد أن قَوْمَ ثم هذب ثم أذب ثم نفى ثم طهر ثم طيب ثم وسع ثم عوّذ. فتمت ولاية الله له، وصلح في المجلس الأعلى من مجالس الأولياء، بين يديه - بناجيه كفاحاً، ويلج مجالسه سماحاً، ما له من حاجز، فيرجع من عنده مع الفناء الأكبر، فيقوم به بالعبودية محارسة.

فيقال لهذا البائس: إن كنت خلواً من هذا الذي ذكرناه، وفي عمى عنه، فما دخلك في هذا الباب حتى تكدر الماء الصالح؟ فأبى جرم أعظم من جرم رجل يلتقط كلام

(١) أخرجه ابن القيسراني في (تذكرة الموضوعات) (١١١٢).

(٢) أخرجه العجلوني في (كشف الخفاء) (١٧/١)، والمطفي البهدي في (كنز العمال) (٢٥٦٢٤)، والسيوطي في (جمع الجوامع) (٣٢)، وابن عدي في (الكامل في الضعفاء) (٢٥٠٦/٧).

الأولياء. حرفاً حرفاً، ثم يخلطه فيصوغه حكايات، ثم يرمي بها إلى قوم يتزين بذلك
عندهم، فيعسى عليهم طريقهم ويفسد عليهم سيرهم؟

(فهذا الناس)، لا هو عالم بالطريق، ولا بالمكامن في الطريق، ولا يستهوي القوم
ومتازلهم، ومن شغله بنفسه، وانخداعه لها، واصفاته إليها، وستره ذلك عن خلقه. فهو
أبدأ في الاعتذار والتزين والقصد، لما يعلم أنه يكسب بذلك جاهاً عند الخلق. وأعظم
المصائب عنده، الوقت الذي يعمل فيه عملاً ينكس به جاهه عند الناس.

فهذا عبد نفسه. فمضى يتفرغ لعبودية ربه؟ ومضى يصلح هذا لله؟ ومضى يعفو طريقه
إلى الله تعالى؟

قال له قائل: صفت لنا شأن الذين وصلوا، فوقفوا في مراتبهم على شريطة لزوم حفظ
المرتبة؛ وما سبب اللزوم؟ وصفت لنا شأن الذين وصلوا فرفعت عنهم الشريطة، وفوتت
إيهم الأمور. ومن ولي حق الله؟ ومن ولي الله؟

قال: إن الواصل إلى مكان القربة، رتب له محل، فحل بقلبه هناك، مع نفس فيها
تلك الهبات^(١) باقية، فزته إنما ألزم المرتبة، لأنه إذا توجه إلى عمل من أعمال البر، ينال
في موضع القربة، ليتمتق من ريق النفس، ما زجه الهوى ومحبة محمودة الناس، وخوف
سقوط المتزلة. فعمله لا يخلو من التزين والرياء، وإن دق. أفيطمع عاقل أن يترك قلبه مع
عس الرياء. والتزين فيحل محل القربة؟

(بل) يقال له: يشترط عليك، مع العتق من ريق النفس، الثبات ههنا، فلا تصدر إلى
عمل بلا إذن. فإن أدت لك، أصدرناك مع الحراس، ووثقنا الحق شاهداً عليك ومؤيداً
لك، والحرس يذوقون عتقك.

قال له قائل: وما تلك الحرس؟

قال: أنوار العصمة موقوفة به؛ تحرق هبات النفس ونواجم ما انكمن منها. وكل ما
ينجم من مكامن النفس، من تلك الهبات، أحرقته تلك الأنوار، حتى يرجع إلى مرتبته ولم
تجد النفس سبيلاً إلى أن تأخذ بحفظها من ذلك العمل. فيرجع إلى مرتبته طاهراً كما صدر
لم يتدنس بأدناس النفس. من التزين والتصنع. والركون إلى موقع الأمور عند الخلق.

فهذا المغرور المخدوع، كما وجد قوة المنحل، ونور القربة، وطهارته، ظن أنه
استولى، ونظر إلى نفسه فلم يجد فيها شيئاً في الظاهر يتحرك. ولا يعلم أن المكامن

(١) الهبات: (ج) الهبة: الشيء الحفير أو اليسير الذي لا يحسن الاهتمام به.

مشحونة بالعجائب! روي عن وهب بن منبه^(١)، رحمه الله، انه قال: «إن للنفس كموناً ككمون النار في الحجر، إن دقت له لم تجد فيه شيئاً وإن قدحته أوردت ناراً».

فكان هذا نظراً من الله عز وجل أن رحمة فقله، في لحظة، من محل الصادقين إلى محل الصديقين: من بيت العزة، من سماء الدنيا إلى عساكر حول العرش. فذهب (هذا المسكين) لشقاء جذه، فقال: أذهب فأطوف في البلاد، وأدعو الناس إلى الله تعالى. وأذهب فأعمل أعمال البر، وإنما خلقت للعبودية.

(ولكن، أيها الناس) هل أجابتك نفسك حين دعوتها، حتى يجيبك الثامن؟ وهل صفا قلبك لله عز وجل! حتى تصفو عبوديتك؟ وهل خرجت من رقب النفس، حتى تدخل في رقب الله، عز وجل؟ هيهات! هيهات! ما أبعدك من الصديق، فكيف من طريق الصديقين؟ قال قائل: ومن أين تلك الأنوار، التي توكل بالحراسة لهذا الذي ثبت في مركزه ولم يصدر عنه إلا ياذن؟

قال: من مجالس الحديث.

قيل: وما مجالس الحديث؟

قال: مجالس المحلثين، أهل الله وتصحاؤه، يحيون أن يصل هؤلاء إلى ما وصلوا. فيقطع لهم قطعة من النور، فيحرسهم ذلك النور، ما داموا في تلك الأمور. فكل ما نجم من هبات النفس، في الصدر، شيء، وقت مباشرتهم تلك الأمور - ثل ذلك الشعاع في صدره فخفي على القلب والنفس ذلك الناجم وبطل - فمز في أمره مستقيماً، غير ملتفت إلى أحد. ثم رجع إلى محله ومركزه نقياً.

وإن صدر عنها بغير إذن، صدر على غرور نفسه، تلذذاً بشهوة نفسه في ذلك العمل، وقلة صبره على لزوم المرتبة. فانصرف بلا حرس، فعدت النفس إليه مخالفاً فأعابته، فرجع مخدوشاً محموشاً^(٢). ألا ترى إلى قول رسول الله، صلى الله عليه وسلم: «ألا تسئل

(١) هو وهب بن منبه الأبتاوي الصنعاني الدعاري (٣٤ - ١١٤ هـ = ٦٥٤ - ٧٣٢ م) أبو عبدالله. مؤرخ كثير الإخبار عن الكتب القديمة، عالم بأساطير الأولين ولا سيما الإسرائيلية. تبعه من التابعين أصله من أبناء القرس الذين بعث بهم كسرى إلى اليمن. ولد ومات بصنعاء وولاه عمر بن عبد العزيز قضاءها. من كتبه ذكر الملوك المتوجه من حمير وأخبارهم وقصصهم وقبورهم وأشعارهم وقصص الأنبياء، وقصص الأخيار.

الأعلام ١٢٥/٨ - ١٢٦، ووفيات الأعيان ١٨٠/٢، وحلية الأولياء ٢٣/٤، وكشف الظنون ١٣٢٨.

(٢) خدش الوجه خدشاً: حمشه بأظفاره، وحمش: غضب.

الإمارة، فإنك إن أعطيتها عن مساندة وكنلت إليها، وإن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها^(١) وهذا بحقق قولنا بعينه.

فهذا شأن ولي حق الله، وهو مع هذا قد يقال له: ولي الله، لأن الله قد ولي أمره ونقله إلى محل القرية.

(الفصل السادس)

(ولي الله)

وأما ولي الله، فرجل ثبت في مرتبته، وأقياً بالشروط كما وفى بالصدق في سببه، وبالصبر في عمل الطاعة، واضطراره، فأذى الفرائض، وحفظ الحدود، ولزم المرتبة، حتى تؤم وهذب ونقى وأذب وطهر وطيب ووسع ورزقى وشجع وعوّذ. فتنت ولاية الله له بهذه الخصال العشر. فنقل من مرتبة إلى مالك الملك. فرتب له بين يديه، وصار يناجيه كفاحاً. فاشتغل به عن سواه، ولها به عن نفسه، وعن كل شيء. فصيره في قبضته، فأى حصن أحسن من قبضته؟ وأي حارس أشد حراسة من عقله؟

فهذا قول رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فيما يرويه عن جبريل عن الله، عز وجل، أنه قال: «ما تقرب إلي عبدي، بمثل أداء ما افترضت عليه. وإنه ليتقرب إلي بالتواضع حتى أخيه. فإذا أخبته كنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفؤاده: فبى يسمع، وبى يبصر، وبى يتنطق، وبى يمشي، وبى يبطلش»^(٢). فهذا عبد حمد عقله بالعدل الأكبر، وسكنت حركات الشهوانية لقبضته.

وهو قوله، فيما يروي، حيث قال موسى، عليه السلام: «يا رب، أين أبغيتك؟» - قال: يا موسى، وأتى بيت يسعني؟ وأي مكان يحويني؟ فإن أردت أن تعلم أين أنا، فإني في قلب التارك الروع العفيف».

فالتارك هو الذي تركه بجهده، وفيه بقية؛ ثم من عليه ربه بما وصفناه: فورعه هو ما عليه. ثم عفف فلا يلتفت إلى شيء. فهنا موافق لذلك.

وكلاهما ولياً أمر الله بالصدق، حتى ولي الله أمرهما. فالأول خرجت له الولاية من الرحمة: فولي الله نقله من بيت العزة إلى محل منزلة القرية، في لحظة. والثاني خرجت له

(١) أخرجه الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد ١٦١/٧).

(٢) للحديث روايات بألفاظ مختلفة. أخرجه الزبيدي في (إتحاف السادة المتقين ٤٧٧/٨)، وابن الجوزي في (العلل المتناهية ٣٢/١).

الولاية من الجود: فولي الله نقله، في لحظة، من ملك إلى ملك حتى مالك الملك. وهو قوله تعالى: ﴿الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾ [البقرة: ٢٥٧] فانه ولي إخراجهم من ظلمات النفس إلى نور القرية، ثم من نور القرية إلى نور.

ثم قال تعالى: ﴿ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ [يونس: ٦٢] ولي الله أمرهم، وولي نصرهم على نفوسهم، فتولوا أيام الدنيا نصرة حقوقه. ثم ولي أدخلهم إليه، وضمتهم إلى المحل بين يديه، فتولوا دعوة خلقه إليه والثناء عليه.

ثم وصف (عز وجل) هؤلاء الأولياء، فقال: ﴿الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾ [الرعد: ٢٨] أي: اطمانوا إليه وكانوا يتقون. أي: يتقون ان يطمأنوا إلى أحد سواه!

(الفصل السابع)

(خصال الولاية العشر)

قال فائق: صف لنا الخصال العشر، التي تمت له ولاية الله بها: من التقويم والتهذيب، وسائر الخصال، التي ذكرت.

قال: نعم! أقامه (الله تعالى) في المرتبة، على شريطة اللزوم لها. فلما وفر له بالشرط، ولم يبيع عملاً في محل القرية - نقله منها إلى ملك الجبروت، ليقرم بجبر نفسه ومنعها بسلطان الجبروت، حتى ذلت وخشعت. ثم نقله منها إلى ملك السلطان، ليهدب، فذابت تلك العزة التي في نفسه، وهي أصل الشهوات، فصارت بائنة عنها. ثم نقله منها إلى ملك الجلال ليؤدب. ثم نقله منها إلى ملك الجمال ليتقى. ثم إلى ملك العظمة ليظهر. ثم إلى ملك الهيبة ليركز. ثم إلى ملك الرحمة ليوسع. ثم إلى ملك البهاء ليرتق. ثم إلى ملك البهجة ليطيب. ثم إلى ملك الفردانية ليفرد.

فاللطف يفرد، والرحمة تجمع، والمحبة تقر، والشوق يذلي. ثم بهمه، ثم بناجيه، ثم ييسر له. ثم يتقيض عنه فأين ما صار فهو في قبضته، وأمين من أمثاله. فإذا صار في هذا المحل، فقد انقطعت الصفات، وانقطع الكلام والعبارة، فهذا منتهى العقول والقلوب!

قال له فائق: فهل للقلوب منتهى؟ فإن ناساً يقولون: انه لا منتهى للقلوب، لأن القلوب تسير إلى ما لا منتهى له. فكل ولي يزعم انه قد انتهى إلى مقام لا يتقدمه أحد فهو مخطئ. ومن أين يبلغ عظمة الله، حتى يكون للقلوب منتهى؟

قال: بحق أقول لك، هذا قول أحمق، صاحب كلام ومقاييس. يتفكر في نفسه

بأشياء ويتوهمها، ثم يقبسها من تلقاء نفسه. فأحذرك أن تصغي إليه! فإنه ينطق عن لسان الشياطين. وأنا أصف لك هذا الباب لتعرف عوارءه، إن شاء الله تعالى!

اعلم أن الله سبحانه، عزَّ العباد أسماءه. ولكل اسم ملك، ولكل ملك سلطان؛ وفي كل ملك مجلس نجوى وهدايا لأهلها. وجعل الله لقلوب خاصته، من الأولياء، هناك مقامات، (أعني) أولئك الأولياء الذين تخطوا من المكان إلى الملك.

قَرَّبَ ولِّي مقامه في أول ملك، وله من أسمائه ذلك الاسم. ورَبَّ ولِّي مقامه التَّخَطِّي إلى ملك ثانٍ وثالث ورابع. فكلُّما تَخَطَّى إلى ملك أعطى ذلك الاسم؛ حتى يكون الذي يتخطى جميع ذلك إلى ملك الوحدانية الفردانية هو الذي يأخذ بجميع حظوظه من الأسماء. وهو محظوظ من ربه، وهو سيد الأولياء؛ وله ختم الولاية من ربه. فإذا بلغ المنتهى من أسمائه، فإلى أين يذهب؟ وقد صار إلى الباطن الذي انتقطت عنه الصفات؟

وهل نسمي (الله) لأصفياته، ووصف نفسه لهم، إلا ليخلوا (منها)؟ فحظوظ العامة من صفاته إيمانهم بها. وحظوظ المقتصدِين وعامة الأولياء المقربين، شرح الصدر لها واستنارة علم تلك الصفات في صدورهم؛ كل على قدره، وقدر نور قلبه. وحظوظ المحدثين، وهم خاصة الأولياء، ملاحظة تلك الصفات، وإشراق نور تلك الصفات على قلوبهم وفي صدورهم. ولذلك قال (تعالى): ﴿هو الظاهر والباطن﴾ [الحديد: ١٣] فهل الظاهر إلا ما ظهر على القلوب؟ وإنما يظهر بصفاته على قلوب خاصة أوليائه. فإذا انتهت الصفات، صار إلى الباطن الذي لا يدري. فقد استقر القلب. وكلما علم أنه ليس وراء هذه صفة، ووجد هناك محلاً، علم أنه لا يتقدمه أحد.

فصل هذا الزاعم: ما أول أسمائه؟ وما الاسم الذي هو ولِّي أسمائه؟ فإن كان يعجز عن علم هذا، فكيف لا يخوض فيما هو أولى به؟ - (وسله أيضاً): حدثني عن الأنبياء، كيف عرفوا مقاماتهم؟ فإن قال: (عرفوا) هذا بالنبوة، فقل: هذا عرفوه بالولاية؛ فإن النبوة مع البرهان، والولاية هي البرهان!

البيست السكينة حقاً من الله، ينزلها على أنبيائه وأوليائه؟ فكما صح له (= للنبى)، الوحي بالروح، فكذلك يصح الحديث لهذا (= للولي) بالسكينة. وبنوضح هذا، إن شاء الله فيما بعد.

وأما قوله: فإن القلوب تصير إلى ما لا تنتهى له، فليس بحجة. وذلك أن القلوب جعل لها مقامات؛ وجعل للمقامات منتهى تصير تلك القلوب إليها. والمقامات أيضاً لا منتهى إليها، ولكن عدد المقامات معلوم منتهاه.

قال (قائل): وما منتهاه (= القلب).

قال: الواحد الفرد. فما وراء هذا، مما (لا) تضبطه العقول، هل يقدر ان يرد بشيء؟
فإنما تسير القلوب بعقولها إلى محل يعقل، وإنما يعقل ما ظهر. فإذا انتهت إلى المعلوم،
ووقف على من لا يعقل عنه وراء ذلك شيء، وقد بطن عنه، فبأي اسم يدعوه؟ ومن أي
ملك يظهر له ويحدثه؟

(الفصل الثامن)

(خاتم الأولياء وخاتم الأنبياء)

قال لا قائل: وصفت لنا الأولياء، وذكرت ان لهم سياداً، وان له ختم الولاية، فما
هذا؟

قال: نعم، فرغ سمعك، واشهد^(١) عقلك في الانفتار إلى الله تعالى، في درك ما
أريد ان أتول لك؛ لعله يرحمك فيرزقك فهمه!

اعلم أن الله، تبارك اسمه! اصطفى من العباد أنبياء وأولياء. وفضل بعض النبيين على
بعض: فمنهم من فضله بالخلة^(٢)، وآخر بالكلام^(٣)، وآخر بالثناء، وهو الزبور^(٤)، وآخر
بإحياء الموتى^(٥)، وآخر بالعصمة من الذنوب وحياة القلب^(٦)، حتى لا يخطيء ولا يهيم
بخطيئة. وكذلك الأولياء، فضل بعضهم على بعض. وخص محمداً (الأصل: محمد)،
صلى الله عليه وسلم، بما لم يؤت أحداً من العالمين. فمن الخصوصية ما يعمي عن
الخلق، إلا على أهل خاصته، ومنها ما ليس لأحد عنه محيص ولا محيد^(٧).

وكان الله ولا شيء! فجرى الذكر. وظهر العلم. وجرت المشيئة. فأول ما بدأ، بدأ
ذكره. ثم ظهر في العلم علمه. ثم في المشيئة مشيئته. ثم في المفادير هو الأول. ثم في
اللوح هو الأول. ثم في الميثاق هو الأول. ثم هو الأول يوم تنشق عنه الأرض. ثم هو

(١) شجذ دعه والناس: سألتهم ملحقاً.

(٢) هنا يقصد سيدنا إبراهيم الخليل عليه السلام (انظر سورة النساء ١٢٥).

(٣) يقصد سيدنا موسى عليه السلام (انظر سورة النساء ١٦٤ وسورة الأحرف ١٤٣).

(٤) يقصد سيدنا داود عليه السلام (انظر سورة الإسراء ٥٥).

(٥) يقصد سيدنا عيسى عليه السلام (انظر سورة آل عمران ٤٩).

(٦) يقصد سيدنا محمد عليه السلام (سورة الأنفال ٢٤ وسورة الفتح ٢٠).

(٧) المحيص والمعيد: المهرب والمتر.

الأول في الخطاب. والأول في الوفاة. والأول في الشفاعة. والأول في الجوار. والأول في دخول الدار. والأول في الزيارة. فهذا ساد الأنبياء عليهم السلام. ثم خص بما لا يدفع: وهو خاتم النبوة. وهو حجة الله، عز وجل على خلقه، يوم الموقف، فلم ينل هذا أحد من الأنبياء.

قال له قائل: وما خاتم النبوة؟

قال: حجة الله على خلقه، بحقيقة قوله تعالى: ﴿وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم﴾ [يونس: ٢٢] قشهد الله له بصدق العبودية. فإذا برز الديان في جلاله وعظمته، في ذلك الموقف، وقال: يا عبيدي، إنما خلقتكم للعبودية، فهاتوا العبودية! فلم يبق لأحد حسن ولا حركة، من هول ذلك المقام، إلا محمداً، صلى الله عليه وسلم. فبذلك القدم (الصدق) الذي له، يتقدم إلى جميع صفوف الأنبياء والمرسلين. لأنه قد أتى بصدق العبودية لله تعالى، فيقبله الله منه، ويبعثه إلى المقام المحمود عند الكرسي. فيكشف الغطاء عن ذلك الختم، فيحيطه النور وشعاع ذلك الختم بين عليه. وينبع من قلبه على لسانه من الثناء ما لم يسمع به أحد من خلقه؛ حتى يعلم الأنبياء كلهم أن محمداً، صلى الله عليه وسلم، كان أعلمهم بالله، عز وجل؛ فهو أول خطيب، وأول شفيع، فيعطى لواء الحمد، ومفاتيح الكرم.

فلواء الحمد لعامة المؤمنين، ومفاتيح الكرم للأنبياء. ولخاتم النبوة بدء وشأن عظيم، أصح من أن تحمله. فقد رجوت أنه كفاك هذا القدر من علمه!

فصار محمد، صلى الله عليه وسلم، شفيعاً للأنبياء والأولياء، ومن دونهم. ألا ترى إلى قوله، عليه الصلاة والسلام، فيما يصف من شأن المقام المحمود: «حتى إن إبراهيم، خليل الرحمن، يحتاج إلي في ذلك اليوم»^(١) حدثنا بذلك الجارود^(٢) عن النظر بن

(١) أخرجه الدرر (مقدمة ٨)، والبخاري (أنبياء ٩، ١٤، ١٩)، (تفسير سورة ٢، ١، ١٢، ١٧، ٥٠، رقائق ٥١)، (توحيد ٢٤، ٣٦)، ومسلم (إيمان ٣٢٢، ٣٢٦، ٣٢٧)، (حج ٤٧٣)، وأبو داود (أدب ١٦) والنرملي (قيامة ١٠)، (مناقب ١)، (دعوات ٥٣)، وابن ماجه (طهارة ٤٧)، (مناسك ١٠٤) (زهد ٣٧)، والموطأ (مدينة ٣٧، ٢)، وأحمد بن حنبل ٢، ٣٠٣، ٣٣٠، ٣٣٤، ٤٣٦، ٤٣٩، ٥، ٣٠٩.

(٢) هو أحمد بن علي بن محمد (..... - ٢٩٩ هـ - ... - ٩١١ م) أبو جعفر بن الجارود، من حفاظ الحديث من أهل أصبهان. له «المسند» و«الشيوخ»، وهو علامة بالحديث متزن صحيح الكتابة. الأعلام ١٧١/١، وذكر أخبار أصبهان ١١٧/١.

شميل^(١)، عن هشام الدستوائي، عن حماد^(٢)، رفعه إلى رسول الله، صلى الله عليه وسلم!

الأتري إن الله، تبارك وتعالى، ذكر البشرى في غير آية؟ فلم يذكرها إلا مع الشرط: «بشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات» [البقرة: ٢٥] وذكرها هنا ولم يشترط: «وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم» [يونس: ٦] يعلمهم أن نجاتهم للجميع، في ذلك اليوم بهذا القدم الصديق.

وأما الحجّة، فكأنه يقول للأنبياء، عليهم السلام: معاشر الأنبياء، هذا محمد، جاء في آخر الزمان؛ ضعيف البدن، ضعيف القوة، ضعيف المعاش، قليل العمر؛ أتى بنا قلدتروون: من صدق العبادة^(٣)، وغزارة المعرفة والعلم، وأنتم، في فواكم وأعماركم وأبدانكم، لم تأتوا بنا أتى، ويكشف الغطاء عن الختم، فينقطع الكلام، وتضيق الحجّة على جميع خلقه، لأن الشيء المختوم محروس. وكذلك تدبير الله تعالى لنا في هذه الدنيا: أنه إذا وجد الشيء يختمه زال الشك وانقطع الخصام فيما بين آدميين.

فجمع الله تعالى أجزاء النبوة لمحمد، صلى الله عليه وسلم، وتممها له، وختم عليها بختمه، فلم تجد نفسه ولا عدوه سبيلاً إلى ولوج^(٤) موضع النبوة، من أجل ذلك الختم.

(١) هو الظفر بن شميل بن حرثة بن يزيد المازني التميمي (١٢٢ - ٢١٣ هـ - ٧٤٠ - ٨١٩ م) أبو الحسن أحد الأعلام بمعرفة أيام العرب ورواية الحديث وفقه اللغة. ولد بسرو وانتقل إلى البصرة مع أبيه وأصله منها. فأقام زمناً، وعاد إلى مرو فولي قضاها، واتصل بالمأمون العباسي فأكرمته وقربه، وتوفي بمرو. من كتبه «الصفقات» و«كتاب السلاح» و«المعاني» و«غريب الحديث» و«الأثرية». الأعلام ٣٣/٨، وابن خلكان ١٦١/٢، وغاية النهاية ٣٤١/٢، والمزهري ٢٣٢/٢، وجمهرة الأنساب ٢٠٠.

(٢) هو حماد بن سلمة بن دينار البصري الرومي بالزلاء (١٦٧ - ... هـ - ٧٨٤ م) أبو سلمة مفتي البصرة، وأحد رجال الحديث، ومن النجاة. كان حائطاً ثقة مأموناً، إلا أنه لما كبر ساء حفظه فتركه البخاري، وأما مسلم فأجتهد وأخذ من حديثه بعض ما سمع منه قبل تغيره. له تأليف. وهو أول من صنف التصانيف المرضية. الأعلام ٢٧٢/٢، وتهذيب التهذيب ١١/٣، وزيادة الألباب ٥٠، وميزان الاعتدال ٢٧٧/١، وحلية ٢٤٩/٦.

(٣) العبادة: الطاعة أو الاشتراق.

(٤) الولوج: الدخول.

الا ترى إلى حديث الحسن البصري^(١)، رحمه الله، عن أنس بن مالك^(٢)، رضي الله عنه، في حديث الشفاعة، عن رسول الله، صلى الله عليه وسلم، أنه قال: «إفذا أنوا آدم، يسألونه ان يشفع لهم إلى ربه، قال لهم آدم: أرأيتم لو أن أحدكم جمع متاعه في غيبته ثم ختم عليها، فهل كان يؤتى المتاع إلا من قبل الختم؟ فأتوا محمداً، فهو خاتم النبيين» ومعناه عندنا: ان النبوة نمت بأجمعها لمحمد، ﷺ. فجعل قلبه، لكمال النبوة، وعاء عليها، ثم ختم.

ينبوك (هذا)، ان الكتاب المحتوم والوعاء المحتوم، ليس لأحد عليه سبيل، في الانتفاص منه، ولا بالازدياد فيه مما ليس منه. وان سائر الأنبياء عليهم السلام، لم يختم لهم على قلوبهم، (فهم غير آمنين ان تجد) النفس سبيلاً إلى ما فيها. ولم يشع الله الحجة مكتومة، في باطن قلبه حتى أظهرها، فكان بين كتفيه، ذلك الختم، ظاهراً كيضة حمامة. و(هذا) له شأن عظيم تطول قصته. فإن الذي فهم من خبر هذا، يظن ان «خاتم النبيين» تأويله انه آخرهم مبعثاً. فأى متبة في هذا؟ وأي علم في هذا؟ تأويل البلاء، الجهلة!

وقرأ العامة «خاتم» بفتح التاء. وأما من قرأ من السلف بكسر التاء، فإنما تأويله انه «خاتم» على معنى فاعيل، أي: انه ختم النبوة بالذي أعطى من الختم. ومما يحقق ذلك، ما روي في حديث المعراج، من حديث أبي جعفر الرازي، عن الربيع بن أبي العالبة فيما يذكر من مجتمع الأنبياء في المسجد الأقصى: «فيذكر كل نبي مئة الله عليه». فكان من قول رسول الله ﷺ، انه قال: «وجعلني خاتماً وقاتحاً». فقال ابراهيم، عليه السلام: بهذا فضلكم محمد!

(١) هو الحسن بن يسار البصري (٢١١ - ١١٠ هـ - ٦٤٢ - ٧٢٨ م) أبو سعيد تميمي، كان إمام أهل البصرة، وخبير الأمة في زمنه، وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاه الشجعان السالك. ولد بالمدينة وشب في كنف علي بن أبي طالب، واستكنه الربيع بن زياد والي خراسان في عهد معاوية، وسكن البصرة وعظمت هيئته في القلوب. وله مع الحجاج بن يوسف مواقف. أخباره كثيرة وله كتاب في فضائل مكة توفي بالبصرة.

الأعلام ٢/٢٢٦ - ٢٢٧ وميزان الاعتدال ١/٢٥٤، وحلية ٢/١٣١، وأمثالي المرتضى ١/١٠٦.

(٢) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم البخاري الخزرجي الأنصاري (١٠ ق. هـ - ٩٣ هـ - ٦١٢ م) أبو نعام، أو أبو حمزة، صاحب رسول الله ﷺ وخادمه. روى عنه رجال الحديث ٢٢٨٦ حديثاً. مولده بالمدينة وأسلم صغيراً وخدم النبي ﷺ إلى أن قبض. ثم رحل إلى دمشق، ومنها إلى البصرة، فمات فيها وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة.

الأعلام ٢/٢٤ - ٢٥، وطبقات ابن سعد ٧/١٠، والجمع ٣٥، وصفة الصفوة ١/٢٩٨.

(الفصل التاسع)

(النبوة والولاية)

فالنبوة هي العلم بالله، عز وجل، على كشف الغطاء وعلى إطلاع أسرار العقب،
(وهي) بصر ناذق في الأشياء المستورة بنور الله تعالى التام. فمن أجل هذا، قدر محمد ﷺ
أن يأتي بـ«قدم الصدق».

فإذا استوت الأقدام، أقدم الأنبياء، في صفها وسئل الصادقون عن صدقهم - احتاج
الأنبياء إلى عفو الله تعالى - وتقدم محمد ﷺ، جميع الأنبياء أمامهم، يخطو بالصدق الذي
أتى به، بارزاً على جميع الأنبياء، بجود الله وكرمه: بأن أعطى النبوة وختم عليها، فلم
يكلمه عدو، ولا أخذت النفس يحفظها منه.

وذلك قوله (تعالى) في تنزيهه: ﴿ألم تلك آيات الكتاب الحكيم﴾ [يونس: ٤١].
فالآلف (رمزاً) الآؤه؛ واللام (رمزاً) لطفه؛ والراء (رمزاً) رافته. - ﴿أكان للناس عجباً أن
أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس﴾ [يونس: ٢٢]. - فقد علم سبحانه، أن قوله ﴿إن أنذر
الناس﴾ [يونس: ٢٦] مما يذلل عقول الفاضقين المتبهيين - فقال، على إثر ذلك: ﴿ويشر
الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم﴾ [يونس: ٢٢] - أي: أنذرتكم لفتني، ووقوفكم بين
يدي عظمي، وأني أقتضيتكم صدق العبودية. - ﴿ويشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند
ربهم﴾ [يونس: ٢٦] وهو هذا الرجل الذي أوحينا إليه، فكما كان على لسانه الوعيد
والنذارة، حتى ذهبت العقول، فله «قدم الصدق»؛ الذي يدرأ عنكم بصدقه يومئذ ما فاتكم
من الوفاة، وما سيعثم من حق النبوة.

وكذلك روي لنا عن أبي سعيد الخدري^(١) في قوله: «قدم صدق» قال: محمد ﷺ،
يشفع لهم يوم القيامة. وقول الرسول: عليه الصلاة والسلام: «إن لي، في ذلك اليوم،
مقاماً محموداً يحتاج الخلق له إلي حتى إبراهيم خليل الرحمن»؛ وهذا تحقيق ما قلناه.

ثم لما قبض الله، عز وجل، نبيه ﷺ، صبر في أمته أربعين صديقاً، بهم تقوم
الأرض؛ وهم آل بيته. فكل ما مات واحد منهم، خلفه من يقوم مقامه. حتى إذا انقرض
عدهم، وأتى وقت زوال الدنيا - ابتعث الله ولياً، اصطفاه واجتباها، وقزبه وأفناه، وأعطاه

(١) هو سعد بن مالك بن سنان الخدري الأنصاري الخزرجي (١٠٠ ق. هـ - ٧٤ هـ - ٦١٣ - ٦٩٣ م) أمير
سعيد صحابي كان ملازمي النبي ﷺ وروى عنه أحاديث كثيرة. غزا اثني عشر غزوة. وله ١١٧٠
حديثاً توفي في المدينة.

الأعلام ٨٧/٣، وصفة الصقوة ٢٩٩/١، وحلية الأولياء ٣٦٩/١، وذيل السليل ٢٢.

ما أعطى الأولياء، وخضعه بخاتم الولاية. فيكون حجة الله يوم القيامة، على سائر الأولياء، فيوجد عنده بذلك الختم صدق الولاية على سبيل ما وجد عند محمد ﷺ، من صدق النبوة، فلم ينله العدو، ولا وجدت النفس سبيلاً إلى الأخذ بحفظها من الولاية.

لذا برز الأولياء يوم القيامة واقتضوا صدق الولاية والعبودية - وجد الوفاء عند هذا الذي ختم الولاية تماماً. فكان حجة الله عليهم وعلى سائر الموحدين من بعدهم؛ وكان شفيعهم يوم القيامة. فهو سيدهم؛ ساد الأولياء، كما ساد محمد ﷺ، الأنبياء. فيتصّب له مقام الشفاعة، وينتهي على الله تعالى ثناء، ويحمده بمحامد يقر الأولياء بفضله عليهم في العلم بالله تعالى!

فلم يزل هذا الولي المذكوراً في البدء: أولاً في الذكر، وأولاً في العلم - ثم هو الأول في المشيئة. ثم هو الأول في المقادير، ثم هو الأول للروح المحفوظ. ثم الأول في العيشاق. ثم الأول في المحشر. ثم الأول في الخطاب. ثم الأول في الوفاة. ثم الأول في الشفاعة. ثم الأول في الجوار. ثم الأول في دخول الدار. ثم الأول في الزيارة. فهو في كل مكان أول الأولياء! كما كان محمد ﷺ أول الأنبياء! فهو من محمد ﷺ عند الاذن والأولياء عند الفقا.

فهذا عبد مقامه بين يديه في ملك الملك. وتجوّاه هناك في المجلس الأعظم. فهو في قبضته. والأولياء من خلفه، دونه، درجة درجة. ومنازل الأنبياء بين يديه.

فهؤلاء الأربعة في كل وقت، هم أهل بيته. ولست أعني (أهل بيته) في النسب، إنما هم أهل بيت الذكر. بعث رسول الله ﷺ، لإقامة ذكر الله وليبوا له مستقراً، وهو الذكر الخالص الصافي. فكل من أوى إلى ذلك المشوي فهم آله. ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ: «أهل بيتي أمان لأمتي، فإذا ذهبوا أذهبوا أمتي»^(١)، وإنما صار هؤلاء الأربعة أمناً للأمة (لأنهم تقوم الأرض، وبهم يستسقون الغيث)^(٢). فإذا ماتوا أذهبوا أمتي. ولو كان (النبي عليه السلام) يعني به أهل بيته في النسب لكان يستحيل أن لا يبقى منهم أحد، فيموتوا عن آخرهم، وقد كثر الله عددهم حتى لا يحصون.

(١) أخرجه ابن القيسري في (تذكرة الموضوعات) (١١١٢).

(٢) الاستسقاء: طلب السقي، وأن يطلب الإنسان من الله تعالى إنزال المطر عند شدة الحاجة إليه. والغيث: المطر أو الكلا يتبت بماء السماء.

(الفصل العاشر)

(علامات الأولياء)

قال له قائل: جميع ما وصفت من صفة هؤلاء هو في الباطن، فهل لهم علامة في الظاهر يعرفون بها؟ وهل يلزم تصديقهم إذا ادعوا الولاية؟ وما الفرق بين النبوة والولاية؟ وما المحدث من الأولياء؟

قال: الفرق بين النبوة والولاية، أن النبوة كلام يفصل من الله وحياً، معه روح من الله، فينقضي الوحي ويختتم بالروح. فيه قبوله. فهذا الذي يلزم تصديقه؛ ومن رده فقد كفر، لأنه رذ كلام الله تعالى. والولاية لمن ولى الله حديثه، على طريق أخرى، فأوصله إليه. قلبه الحديث. ويفصل ذلك الحديث من الله، عز وجل، على لسان الحق. معه السكينة. تتلقاه السكينة، التي في قلب المحدث، فيقبله ويسكن إليه.

قال قائل: وما الحديث من الكلام؟ وما الفرق بينهما؟

قال: الحديث ما ظهر من علمه الذي برز في وقت المشيئة. فذلك حديث النفس، كالسر. وإنما يقع ذلك الحديث من محبة الله تعالى لهذا العبد. فيمضي مع الحق إلى قلبه، فيقبله القلب بالسكينة. فمن رد هذا لم يكفر، بل يخيب ويصبر وبالأعلى^(١)، ويبعث قلبه. لأن هذا رذ على الحق ما جاءت به محبة الله، من علم الله في نفسه، فأودعه الحق وجعله مؤيداً لهذا القلب، والأول رذ على الله كلامه ووجه وروحه. فالمحدثون لهم منازل: فمنهم من أعطي ثلث النبوة، ومنهم من أعطي نصفها، ومنهم من له الزيادة حتى يكون أوفرهم حظاً في ذلك من له ختم الولاية!

قال القائل: إني أهاب القول أن يكون لأحد من النبوة شيء، سوى الأنبياء.

قال: ألم يبلغك حديث رسول الله ﷺ، أنه قال: «الافتصاد والهدى والسمت المحسن جزء من أربعة وعشرين جزءاً من أجزاء النبوة»^(٢). فإذا كان المقتصد له من أجزاء النبوة ما ذكر فما ظنك بالسابق المقرب؟

قال القائل: وما الروح، وما الوحي، وما الحق، وما السكينة، وما المحبة؟

قال: الوحي والروح، ما قال الله تعالى في كتابه: ﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا﴾ [الشورى: ٥٢]. (وذكر السكينة) فقال (عز اسمه): ﴿هو الذي أنزل السكينة في

(١) الوهاب: الفساد أو سوء العاقبة أو الضرر والمكروه بلحق المرء.

(٢) أخرجه ابن حجر في (فتح الباري ١٠/٥٠٩).

قلوب المؤمنين﴾ [الفتح: ٤] والمحبة في قوله تعالى: ﴿يحبهم ويحبونه﴾ [المائدة: ٥٤] والحق هو حقيقة التوحيد، الذي ورد على القلب.

قال له القائل: قد عرفت انه مذكور كله في التنزيل. وإنما ابتغيت معرفة نفس هذه الأشياء، لا الأسماء!

قال: هيهات! أنت تحتاج إلى العسر عن معرفة هذا، حتى إذا رقي بك طريق الإرادة، إلى محل القربة، ففريت هناك - فسل حينئذ عن هذه الأشياء. فإن أولئك (أهل القربة) بحاجة إلى معرفة هذا، وهم على مكانتهم في مراتب القربة. هناك شخص يبصرهم إلى من يعرف هذا، عند سادات الأولياء المحذنين. فإن علم هذه الأشياء عندهم - وهو الحكمة العليا، التي يقال لها: حكمة الحكمة.

قال له القائل: قد صنعت الفرق بين النبي والمحدث، فما صفة هؤلاء الآخرين من الأولياء؟

قال: إن أهل الطريق يناجون، والمحدثون يحدثون والحديث من حيث أعلمتك، والنجوى من المعطاء، ترمى إليه مقالات من بعد، كأن قائلًا يقول كذا. ليس معه حراس السنين ولا المحذنين: من الروح والسكينة وتولية الوحي. فصاحبه منه في ريب، لا يأمن أن يتألمه العدو بشيء، أو تمازجه النفس بخدعها ودواهيها، وكم من مرید غلط، استمع إلى نجواه فركن إليها، وقد مازجت النفس بدواهيها، فإذا هو ضحكة للشيطان! تحدثه نفسه شيء، فيحسبه من الله، فركن إليها.

قال له القائل: وهل يأمن المجذوب أو المحدث أن تكون نفسه تأتي يمثل ذلك، أو غيره؟

قال: فأين الحق والسكينة؟ وكما أن النبوة من الله، فكذلك الحديث من الله، على جهة ما ذكرت لك. وكما أن النبوة محروسة بالوحي والروح، فكذلك الحديث محروس بالحق والسكينة. فالنبوة تأتي بها الوحي، والروح قرينة. والحديث يأتي به الحق، والسكينة قرينة. والسكينة مقدمة النبوة، والحديث في قلب النبي، والمحدث ثابت.

وإنما سميت (السكينة) سكية، لأنها تسكن القلب عن الريب والحرارة، إذا ورد حق بالحديث عن الله تعالى. وكذلك الروح يعمل عمله في القلب، إذا ورد الوحي عن الله تعالى. إلا ترى أن بني إسرائيل لما أعطوا السكينة، ووجدوا ثقلها، وعلموا أنهم محزونون عن إحتمالها على القلوب - سألوا الله تعالى أن يجعلها لهم في الثابتات - فكانت تطلق من الثابتات، وتسكن القلوب بنطقها، فيعملون على ذلك.

ولما أمر الله إبراهيم، عليه السلام، ببناء البيت، قرن به السكينة، حتى أتى البقعة،

فالتوت السكينة حتى صارت بمقدار البيت. ثم نادى: أن ابن علي مقدار ظلمي. فالتسكينة مقدار من الله، يلتوي وينقص ويمتد بمقدار ما يريد الله. فهي حارس ما يورده الوحي ويورده الحق، وقائل ومسكن. فأبي ريب ههنا مع هذا؟

(الفصل الحادي عشر)

(إلقاء الشيطان ونسخ الرحمن)

قال له قائل: أليس للعدو مع هذا سبيل؟

قال: سبيله ههنا، كسبيله في الوحي. أليس الله قد ابتلى المرسل بذلك؟ فهل ترك الله ذلك الأمر في ليل؟ أليس قد نسخ ما ألقى الشيطان، فأحكم آياته؟ وإنما كان ذلك مرة واحدة، وقال (عز وجل) في تنزيله: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته﴾ [الحج: ٥٢] فكان ابن عباس^(١)، رضي الله عنهما، يقرؤها: ﴿ولا يحدث﴾ ويخبر أن ذلك كان مما يتلى ثم ترك. حدثنا بذلك الجارود. وحدثنا سفيان ابن عيينة^(٢) عن عمر بن دينار عن ابن عباس رضي الله عنهما!

كما ترك قوله: ﴿لو أن لابن آدم واديين من ذهب لا بغي لهما ثالثاً﴾^(٣)، أو كآية

- (١) هو عبدالله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي (٣ ق. هـ - ٦٨ هـ = ٦١٩ - ٦٨٧ م) أبو العباس حبر الأمة، صحابي جليل. ولد بمكة، ونشأ في بده عصر النبوة، فإلزام رسول الله ﷺ وروى عنه الأحاديث الصحيحة، وشهد مع علي الجمل وصفين. وكف بصره في آخر عمره فسكن الطائف، وتوفي بها. له في الصحيحين وغيرهما ١٦٦٠ حديثاً، وكان عمر إذا أفضلت عليه تفتية دعاه لها، ولحسان بن ثابت شعر في وصفه وذكر فضائله، ونسب إليه كتاب في تفسير القرآن. الأعلام ٩٥/٤، والإصابة ٤٧٧٢، وصفة الصفوة ٣١٤/١، وحلية ٣١٤/١، وذيل المنذبل ٢١.
- (٢) هو سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي ١٠٧ - ١٩٨ هـ = ٧٢٥ - ٨١٤ م) أبو محمد محدث الحرم المكي من العمالي. ولد بالكوفة. سكن مكة وتوفي بها. كان حافظاً ثقة. واسع العلم، كبير القدر، وكان أهور وحج سبعين سنة. له «الجامع» في الحديث، وكتاب في التفسير. الأعلام ١٠٥/٣، وصفة الصفوة ١٣٠/٢، وابن خلكان ٢١٠/١، وميزان الاعتدال ٣٩٧/١، وحلية ٢٧٠/٧.
- (٣) أخرجه ابن ماجه في (السنن ٤٢٣٥)، وأحمد بن حنبل في (المستد ٧٦/٣، ١٩٢، ٢٣٨، ٥/١٣٢)، والطبراني في المعجم الكبير ١١/١٨٠، والهيثمي في (مجمع الزوائد ١٠/٢٤٤، ٦٢٤٤، ٦٢٤٥) والسيوطي في (التلويح المشهور ٦/٣٧٨)، والزيدي في (إتحاف السادة المتقين ٨/١٥٨)، وأبو نعيم في (حلية الأولياء ٣/٣١٦)، والعرقي في (المغني عن حيل الأمصار ٤/٥٠٦)، والخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد ٢/٣٤٧، ٤/٢٤٥).

الرحم + وأشياء كثيرة. وكان قرن الرسالة والنبوة والحديث في طلق واحد، خلق قراءة ابن عباس، فصيّرهم من المرسلين.

قال له قتال: كيف صيّرهم من المرسلين؟

قال: لم أعن المرسلين (من الله) إلى الخلق؛ إنما عنيت المرسلين من الله، عز وجل (إلى أحد). فكل من ولي الله أمره واصطنعه واتخذته، فهو مرسل إلى الدنيا ومبعوث. لا ترى إلى ما ذكر من أعدائه، الذين كان أعدهم عقوبة لعباده، من بني إسرائيل؟ فقال: «بعثنا عليكم عبداً لنا أولي بأس شديد» [الإسراء: ٥] وهو بعث في الشر والعقوبة. هؤلاء بعثوا في الخير والغيث، بقوله: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي...» [حج: ٥٢] أي: ما أرسلنا من نبي. فهل أرسل نبي إلى أحد؟ فلو كان كذلك فهو الرسول. وأي شيء الفرق بين الرسول والنبي؟ الرسول هو الذي يتنبيء ويرسل إلى قوم حرمهم ويؤدي الرسالة. والنبي هو الذي يتنبيء ولا يرسل إلى أحد؛ فإذا سئل أخبرهم، عز، في خلال ذلك، يدعو الخلق إلى الله تعالى، ويعظهم ويبين لهم السبيل في شريعة الرسول.

فالرسول له شريعة، قد أتى بها عن الله تعالى، ويدعو القوم إلى تلك الشريعة. والنبي من الذي لم يرسل (إلى الخلق). وهو يتبع شريعة ذلك الرسول، ويدعو الخلق إلى تلك الشريعة، التي أتى بها الرسول، ويدلهم عليها وكذلك المحدث، يدعو إلى الله عز وجل على سبيل تلك الشريعة ويدلهم عليها وما يرد عليه، على لسان الحق عند الله تعالى، هو شري وتأييد وموعظة، ليست بناسخة لشيء من الشريعة، بل هي موافقة لها. فما خالفها عبر وسواس^(١).

فهذا الرسول والنبي والمحدث. قد قرن ابن عباس رضي الله عنهما، في تلاوة تنزيل ذكرهم في طلق واحد، بأنهم مرسلون من عند الله تعالى وقد أخذ الله ميثاق كل واحد منهم على جلته؛ ميثاق الرسول برسالته؛ وميثاق النبي بنبوته؛ وميثاق المحدث بولايته. وهم كلهم يدعون إلى الله تعالى. إلا أن الرسول يقتضي أداء الرسالة بالشريعة، والتي يقتضي الخير عن الله، ومن ردهما فقد كفر. والمحدث، حديثه له تأييد وزيادة بينة في شريعة الرسول. فإن أنفقه على عباد الله، كان له به إلى الله تعالى وسيلة ورحمة. ومن رده خاب عن بركته ونوره، لأنه أمر رشيد، يدعو إلى الله تعالى ويدل عليه.

(١) الوسواس: جمع وسواس، وهو الاسم من وسوس ويعني الشيطان، أو مرض يحدث من غلبة السوداء ويختلط معه الذهن، أو حديث النفس مما يخطر بالقلب من شر أو مما لا خير فيه.

كما ذكر علي، رضي الله عنه، حين سئل عن ذي القرنين^(١)، فقال: عبد ناصح الله فنصحه. وكما ذكر الله تعالى لقمان في تنزيهه، فقال: ﴿ولقد آتينا لقمان الحكمة﴾ [لقمان: ١٢] ثم قال: ﴿يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً﴾ [البقرة: ٢٦٩] وقال: ﴿هذه سبلي أدعو إلى الله على بصيرة﴾ [يوسف: ١٠٨] أي: على معانية - ثم قال: ﴿أنا ومن أتبعني﴾ [يوسف: ١٠٨] فالدعاة إلى الله تعالى على بصيرة هم (الدين) تابعوا محمداً ﷺ، على طريق الصفاء. ومن لم يبلغ ذلك، فهو داع إلى الحق.

عدنا إلى ما كنا فيه. فقال: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته﴾ [الحج: ٥٢] ﴿ثم يحكم الله آياته﴾ [الحج: ٥٢] وإنما وجد الشيطان سبيلاً إلى قلبه، حتى أدرج وسوسة في الوعي، بأمية النفس. فأمنية النفس خطرات. فإذا ابتلى بخطر واحدة، وجد العدو سبيلاً إلى قلبه بتلك الواحدة. لأن الخطورة إذا التفت صاحبها إليها، فقد فتق الباب المغلق. فرمى العدو كلمة في ذلك الفتق^(٢) لمزت الكلمة وصار الباب رتقاً^(٣)، كما كان وجرت الكلمة متدرجة في كلام الله في غطاء الأمية، مخفية مستورة عن القلب حتى إذا اتبته القلب، لما فيه، وأخذ من الذهول والفرع ما لا يحاط به وصفاً - عزاه الله بعظم المصيبة. التي حلت به، من أجل ذلك قال (تعالى): ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى...﴾ [الحج: ٥٢] حل به هذا. فلست بأول من ابتلى بهذا.

(١) هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي (٢٣ ق.هـ - ٤٠ هـ - ٦٠٠ - ٦٦١ م.) أبو الحسن أمير المؤمنين، رابع الخلفاء الراشدين وأحد العشرة المبشرين، وابن عم النبي وصهره، وأحد الشجعان الأبطال، ومن أكابر الخطباء والعلماء بالقضاء، وأول الناس إسلاماً بعد خديجة. ولد بمكة، وزني في حجر النبي ﷺ، وكان اللواء بيده في أكثر المشاهد، وولي الخلافة بعد مقتل عثمان بن عفان، فقام بمقتل أكابر الصحابة يظلمون القيس على قنلة عثمان وقتلهم، وتولى علي الفتنة طرقت فلفضت عائشة وقام معها جمع كبير وقتلوا علياً فكانت وقعة الجمل (سنة ٣٦ هـ) وظفر علي. ثم كانت وقعة (سفين ٣٧ هـ) ثم وقعة النهروان. وأقام علي بالكوفة إلى أن قتل عبد الرحمن بن ملجم المرادي خيلة. روى عن النبي ﷺ ٥٨٦ حديثاً. وكان نقش خاتمة (الله الملك) وجمعت خطبه وأقواله ورسائله في كتاب سمي نهج البلاغة.

الأعلام ٢٩٦/٤، والطبري ٨٣/٦، والبدء والتاريخ ٧٣/٥، وصفة الصفوة ١١٨/١، وحلية ٦١، وشرح نهج البلاغة ٥٧٩/٣.

(٢) ذو القرنين: لقب الملك الإسكندر الكبير لأنه بلغ في فتوحاته مشرق الأرض ومغربها.

(٣) الفتق: الفصل بين المتصلين - وهو ضد الرتق.

(٤) الرتق: الشيء المتروق (يستري فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع).

واللما نبّه (الله عز وجل) بما جرى، ليشرح عن لسانه كلجنة الشيطان ويحكم آياته. وهل كان هذا إلا مرة واحدة؟ أفليس قد قبل (التي عليه الصلاة والسلام) من الوحي ما جاء بعد ذلك؟ وهل اتهم نفسه وقلبه فيما كان بعد ذلك؟ بل قال: إنه قد تبين من أمري ما تبين، فكيف لي بأن لا أصدق ما يرد على قلبي بعد هذا؟ فهل وقع في ريب مما جاء به الوحي بعد ذلك، بأثر عمل الروح على قلبه حتى يصدر الوحي مقبولاً؟

وكذلك المحدث، إن حل به مثل هذا، لم يتركه الله حتى يتداركه فينسخ عن قلبه ما اندرج في حديثه، عن رمي الشيطان؛ حتى يطمان بعد ذلك، إلى ما يرد بعد ذلك من الحديث. (والا) فأين عمل السكينة؟ وأين حراسة الحق، وأداءه عن الله، عز وجل؟ بشأن المحدث، أعظم من أن يستخف بحديثه والرسول، عليه السلام، يقول: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»^(١)، فإذا كانت الفراسة^(٢) مما يتقي، وهي جزء من أجزاء الحديث، فكيف الحديث؟ حدثنا الجارود عن الفضل بن موسى عن زكريا بن زائدة عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة قال: قال رسول الله ﷺ: «كان في الأمم قوم يتكلمون، من غير أن يكونوا أنبياء، فإن بك في أمتي فعمر منهم» يعني: عمر بن الخطاب^(٣)، رضي الله عنه، قوله: «يتكلمون» أي: عن الله تعالى. حدثنا عبد الجبار عن سفيان^(٤)

(١) أخرجه الترمذي في (السنن ٣١٢٧)، وأبو حنيفة في (المستد ١/١٨٩)، وأبو نعيم في (حلية الأولياء ٤/٩٤، ١١٨/٦)، والطبراني في (المعجم الكبير ٨/١٢١)، (بغوي، ١٤/٣١)، وابن كثير في (التفسير ١/٤٧٩، ٤/٤٦١)، والزبيدي في (إتحاف السادة المتقين ٦/٥٤٤، ٧/٢٥٩)، وابن حجر في (فتح الباري ١٢/٣٨٨)، والمنشي الهندي في (كنز العمال ٣٠٧٣٠)، وابن حجر في (لسان الميزان ٥/١١٥٤)، وصاحب (ميزان الاعتدال ٨٠٩٨)، والشوكاني في (التقوائد المجموعة ٢٤٣)، وابن عراق في (تنزيه الشريعة ٢/٣٠٥)، والمجلوني في (كشف الخفاء ١/٤٢)، والسيوطي في (الدر المنثور ٤/١٠٣)، والعقيلي في (الضعفاء ٤/١٢٩).

(٢) الفراسة: مأخوذة من الشفوس وهو الثبوت والنظر، ويطلق أيضاً على التوسم من السمعة وهي العلامة، والفراسة قد تكون عادية تُعرف بقرائن الأحوال. وقد تكون وهبية إلهامية يخلقها الله في القلب وهي المراد غالباً عند القوم.

(٣) انظر ترجمته في الأعلام ٥/٤٥ - ٤٦، وفي صفة الصفوة ١/١٠١، وحلية الأولياء ١/٣٨.

(٤) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري (٩٧ - ١٦١ هـ = ٧١٦ - ٧٧٨ م) من بني ثور بن عبد مناة، من مضر، أبو عبد الله أمير المؤمنين في الحديث. كان سيد أهل زمانه في علوم الدين والفقه. ولد ونشأ في الكوفة، وورده المنصور العباسي على أن يلي الحكم فأبى وخرج من الكوفة فسكن مكة والمدينة. ثم طلبه المهدي فتوارى، وانتقل إلى البصرة فمات فيها مستخفياً. له من الكتب الجامع الكبير، والجامع الصغير، وكتاب في «الفراسة».

الأعلام ٣/١٠٤ - ١٠٥، واهول الإسلام ١/٨٤، وابن التميمي ١/٢٢٥، وطبقات ابن سعد ٦/٢٥٧ وتاريخ بغداد ٩/١٥١.

عن ابن عجلان، عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ «قد كان في الأمم محدثون، فإن يك في أمة فعمير بن الخطاب»^(١).

فالمحدث له الحديث والقراسة والإلهام والصدقية. والشيء له ذلك كله والشبه، والرسول له ذلك كله والرسالة. ومن دونهم من الأولياء، لهم القراسة والإلهام والصدقية.

روى عن رسول الله ﷺ، أنه قال: «إن الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه»^(٢). حدثنا ابن أبي بكر الغمري، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي إدريس، حدثني محمد بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المقرئ عن نافع^(٣) عن ابن عمر^(٤) قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه». ويروى عن ابن عمر أنه قال: كنا نعد السكينة تنطق. وما حذر عمر شيئاً إلا نزل. وروى عن النبي ﷺ، أنه قال: «ما لقي الشيطان عمر إلا قر لوجهه»^(٥). فهل كان هذا، إلا من سلطان الحق وحراسة الولاية؟ ولهذا جاء

(١) أخرجه البخاري (فضائل الصحابة ٦٦)، (أخبار ٥٤)، ومسلم (فضائل الصحابة ٢٣)، والترمذي (مناقب ١٧)، وأحمد بن حنبل (٦، ٥٥).

(٢) أخرجه ابن عمر في (الكامل في الضعفاء ٤/١٥٣٥).

(٣) هو نافع المدني، أبو عبدالله (١١٧-... هـ - ٧٣٥م) من أئمة التابعين بالمدينة. كان علامة في فقه النخعي، متفقاً على رياسته، كثير الرواية للحديث، ثقة، لا يعرف له خطأ في جميع ما رواه، وهو ديلمى الأصل، مجهول النسب، أصابه عبدالله بن عمر صغيراً في بعض مغازبه، ونشأ في المدينة وأرسله عمر بن عبد العزيز إلى مصر ليعلم أهلها السنن. الأعلام ٨/٥٠٦ - ٦، ووفيات ٢/١٥٠.

(٤) هو عبدالله بن عمر بن الخطاب العدوي. (١٠ ق. هـ - ٧٣ هـ - ٦١٣ - ٦٩٢م) أبو عبد الرحمن، مسجوني من أمير بيوتات فريش في الجاهلية. كان جريئاً جهورياً، نشأ في الإسلام وهاجر إلى المدينة مع أبيه وشهد فتح مكة ومولده ووفاته فيها. أفتى الناس في الإسلام سنين ستة. ولما قتل عثمان عرض عليه نفر أن يباهوه بالخلافة فأبى. وغزا إفريقية مرتين. وكف بصره في آخر حياته وهو آخر من توفي بحكة من الصحابة. له في كتب الحديث ٢٦٣٠ حديثاً.

الأعلام ٤/١٠٨، ومعالم الإيمان ١/٧٠، والإصابة ٤٨٢٥، وطبقات ابن سعد ٤/١٠٥ - ١٣٨ وفيه وفاته سنة ٦٤ هـ وحلية ١/٢٩٢، وصفة الصفوة ١/٢٢٨.

(٥) أخرجه الزبيدي في (إتحاف السادة العتقين ٧/٢٨٦)، والمصنف الهندي في (كنز العمال ٣٢٧٦٦).

عن النبي ﷺ انه قال: «لو كان بعدي نبي لكان عمراً»^(١). حدثنا (بئس الملك) سليمان بن نصر، قال: حدثنا المقرئ عن حَبِيبِهِ عن شريح^(٢).

قال له قائل: لم ان ورد على قلبه شيء لا يوافق الكتاب؟

قال: إن ولاية الله تعالى تغيته، كما أغاثت الرسول في رسالته، حتى نسخ عن قلبه وحي الشيطان. ومحال ان يكون قلب، موصوف بهذا، ان يترك مغذولاً. فلو جاز لهذا ان يدوم، لبطلت إذن الولاية. وإنما يجوز هذا التخليط، ودوام مثل هذه الأشياء مثل هؤلاء المرادين الذين هم في هذا الطريق.

(الفصل الثاني عشر)

(أهل القرية)

و(أما) من وصل إلى المرتبة، ومعه نفسه مشحونة بدواهي مكامن النفس، وألزم المرتبة على شريعة لزوم ليهذب - فهو كالمكاتب^(٣) الذي يعتق على مال: فهو عبد ما بقي عليه درهم^(٤). وأما من اعتق جوداً أو رحمة عليه، فقد صار حراً لا تبعه عليه لمن كان يملكه. وكذلك هذا (الولي) اعتق على شريعة لزوم المرتبة، فهو كالمكاتب؛ وهو عبد ما بقي عليه خلق من أخلاق النفس.

(١) أخرجه الترمذي في (السنن ٣٦٨٦)، والحاكم في (المستدرک ٨٥/٣)، والطبراني في (المعجم الكبير ٢٩٨/١٧)، والهيثمي في (مجمع الزوائد ٦٨/٩)، والمظني الهندي في (كثير العمال ٣٢٧٤٥)، والشريزي في (مشكاة المصابيح ٦٠٣٥)، وابن حجر في (فتح الباري ٥١/٧)، وابن الجوزي في (زاد المسير ٣٠٨/٨)، والألباني في (السلسلة الصحيحة ٣٢٧)، والعراقي في (المنهاج عن حمل الأسفار ١٥٧/٣) وابن عساکر في (تهذيب تاريخ دمشق ٢٩٠/٣، ٢٥٣/١٠)، وابن عدي في (الكامل في الضعفاء ١٠١٤/٣، ١٠٧١)، وعلي القراري في (الأسرار المرفوعة ٢٩٢)، والمجلوني في (كشف الخفاء ٢١٩/٢، ٢٢٣)، والقنبي في (تذكرة الموضوعات ٩٤).

(٢) هو شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي (. . . ٧٨ هـ . . . ٦٩٧ م) أبو ثنية، من أشهر القضاة الفقهاء في صدر الإسلام. أصله من اليمن، ولي قضاء الكوفة، في زمن عمر وعثمان وعلي ومعاوية واستقر في أيام الحجاج، فأغفاه سنة ٧٧ هـ. وكان ثقة في الحديث، مأموراً في القضاء، له باع في الأدب والشعر. وعمر طويلاً، ومات بالكوفة.

الأعلام ١٦١/٣، وطلقات ابن سعد ٩٠/٦ - ١٠٠، ووفيات الأعيان ٢٢٤/١، وحلية ١٣٢/٤.

(٣) المكاتب: العبد يكتب على نفسه بئس ثمناً فإذا سعى وأداء حتى.

(٤) الحديث: «المكاتب عبد ما بقي عليه من مكاتبته درهم، شيء» - أخرجه أبو داود (حقوق ١)، والترمذي (بروق ٣٥)، الموطأ (مكاتب ١، ٢).

والمجذوب أعنته الله تعالى من ريق النفس. فجدبه إليه، فصار حراً. وألزم العرابة حتى هذب وأدب وطهر وزكى. فأعنته الله تعالى من ريق النفس بجوده، بلا نية، فصار حراً لم يبق للنفس فيه مطالبية يخلق من أخلاقها. فهو أيضاً مجذوب من العرابة. وقد بين الله تعالى في تنزيله ذلك، فقال: ﴿الله يحثني إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب﴾ [الشورى: ١٣] فالمجتبي من اجتهاد الله وحببه، فهو من أهل اجتهاده بالمشيئة. والآخر من هداه الله للوصول إليه بالإلابة^(١). فالأول من أهل مشيئته، والثاني من أهل هدايته.

ولا تخلو الدنيا في هذه الأمة، من قائم بالحجة، كما قال علي بن أبي طالب، رضي الله تعالى عنه: اللهم، لا تخل الأرض من قائم بالحجة، كي لا تبطل حجج الله وبيئاته. وقال عز وجل في تنزيله: ﴿وقل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة﴾ [يوسف: ١٠٨] أي: على معانية: ﴿أنا ومن اتبعني﴾ [يوسف: ١٠٨] فلم يجعل الدعاء إلى الله إلا على بصيرة، ولم يجعلها إلا لتابعيه (محمد عليه الصلاة والسلام) فتابعوه، من تابعه على جميع ما جاء به من عند الله قلباً وقولاً وفعلًا: وهم أهل هذه الطبقة.

قال له قائل: فما علامة الأولياء في الظاهر؟

قال: أولها ما روي عن رسول الله ﷺ حيث قيل له: من أولياء الله؟ قال: الذين إذا رأوا ذكر الله. وما روي عن موسى، عليه السلام، أنه قال: ذيا رب، من أوليائك؟ قال: الذين إذا ذكرت ذكروا، وإذا ذكروا ذكرت. الثانية أن لهم سلطان الحق، لا يقاومهم أحد حتى يقهره سلطان حقهم. والثالثة أن لهم القرامة. والرابعة أن لهم الإلهام. والخامسة أن من أظاهم صرع وعوقب بسوء الخاتمة، والسادسة، اتفاق الأئمة بالثناء عليهم، إلا من ابتلى بجسدتهم. السابعة، استجابة الدعوة وظهور الآيات. مثل طي الأرض، والمشي على الماء، ومحادثة الخضر، عليه السلام الذي تطوى له الأرض، برها وبحرها، سهلها وجبلها، في طلب مثلهم شوقاً إليهم.

وللخضر، عليه السلام، قصة عجيبة في شأنهم. وقد كان عاين شأنهم في البدء، ومن وقت المقادير فأحب أن يدركهم. فأعطي الحياة حتى بلغ من شأنه أنه يحشر مع هذه الأمة وفي زميرتهم، حتى يكون تبعاً لمحمد ﷺ، وهو رجل من قرن إبراهيم الخليل، وذي القرنين، وكان على مقدمة جنده، حيث طلب ذو القرنين عين الحياة ففاته وأصابها الخضر في قصة طويلة.

وهذه آياتهم وعلاماتهم، فأوضح علاماتهم ما يتفقون به من العلم من أصوله.

(١) النظر الرسالة القشيرية ص ٢٩٤.

قال له قائل: وما ذلك العلم؟

قال: علم البدء، وعلم الميثاق، وعلم المقادير، وعلم الحروف. فهو أصول
حكمة، وهي الحكمة العليا. وإنما يظهر هذا العلم عن كبرياء الأولياء، ويقبله عنهم من له
حظ من الولاية.

وأما شمائلهم: فالقصد، والهدى، والحياء، واستعمال الحق فيما دق وجل،
بسخاوة النفس، واحتمال الأذى، والرحمة، والنصيحة، وسلامة الصدر، وحسن الخلق
مع الله في تدبيره ومع الخلق في أخلاقهم.

قال له قائل: لهذا الذي يصفه بعض الناس، إن الولي لا يرى، وأنه في قباه الله^(١)
عالي، وأنه مبرقع في بروجع^(٢) الله تعالى، وأنه يأكل الحشيش، ولا يرى من أمر الدنيا إلا ما
شره، وأنه لا يكلم أحداً ويحسب في نفسه أنه شر على الخلق، ويمقت نفسه؟

قال: هذا قول رجل أحمق، يتوهم أشياء من تلقاء نفسه. ثم يخطر بباله فط، شأن
ولاية على وجهه. وهو قول رجل لم يشم من روح هذا الطريق، ومعه اشتغال بنفسه.
هو يحسب أنه قد بلغ المنشهى، عتاهة^(٣) وبلاهة^(٤) (ولا يرى خدائع نفسه. فهو يرى
سه (إن) شأن الولي لا يستقيم أمره حتى يهرب من الخلق، ويعتصم بالمقارز^(٥)، ويكون
دنياً لا يعرف، ويجترى بالدون من المعاش. هذا رجل يتبغي الولاية من طريق الجهد،
صادق. ولا يعلم أن لله، عز وجل، عباداً نالوا ولايته من طريق المنة!

و(قد) يقويه أيضاً، ما بلغه عن رسول الله ﷺ أنه قال، عن ربه عز وجل: «إن أعظم
ريائي عندي مؤمن خفيف الحاذق، ذو حظ من صلاة، أحسن عبادة ربه، وكان غامضاً في
س. عجلت له منيته، وفل ترائه. وقلت بواكبه^(٦) فيقوى على ما توهم في نفسه من هذا
حديث. أفلا يرجع إلى عقله فيعلم أن أولياء الله بينهم تفاوت؟

فإن الولي الذي يطلب عموماً في الناس، ويخفي شأنه إنما يفعل ذلك من أجل أنه

- ١ القياد: ثوب فضفاض واسع، مشقوق المقدم، يحسب طرفه حرام، ويتخذ من الحرير أو القطن
وتلبس فوقه الجبة.
- ٢ البرقع: غطاء للوجه.
- ٣ عتاهة: تلصق عقله من غير مس جنون.
- ٤ بلاهة: ضعف عقله وغلبت عليه الغفلة وقول شبيهة.
- ٥ المقارز (ج): المفازة: الصحراء الواسعة التي لا ماء فيها.
- ٦ أخرجه ابن الجوزي في (العلل المتناهية ٢/ ١١٧).

لم يصل إلى الله، فتحرق أنوار الوصول شهوات نفسه. وهذا مكان الضعفاء. وحق للولي الضعيف أن يفعل ذلك ويكون على حذر من الأذى. فإنه إن لم يفعل ذلك، لم يحل محل القدس. وقد روي عن رسول الله ﷺ، أنه قال: «مؤمن قوي، ومؤمن ضعيف. والمؤمن القوي أحب إلى الله تعالى من المؤمن الضعيف. وكلاهما يحبه الله، عز وجل»^(١). وهذا هو الذي ذكرنا.

ولو كان كما وصف من شأن الولي، لكان له الفضل على الصديق^(٢) والقاروق^(٣) فعوة بالله أن يكون كما وصف من شأن الولي وصفة الأولياء. وهذا رسول الله ﷺ رأس الأولياء، وبعده الصديق، رضي الله تعالى عنه، وبعده القاروق رضي الله عنه. فهل كان أحد منهم غامضاً في الناس؟ وفيما حكى الله تعالى في تنزيهه فقال: ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً﴾ [الفرقان: ٦٣] إلى آخر الآيات، وقال: ﴿والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماماً﴾ [الفرقان: ٧٤]. فمن سأل ربه، عز وجل، الإمامة للمتقين، هل يكون غامضاً في الناس؟ أليس الله قد أنشأ عليهم وقال: هم أصحاب الغرف في عليين، فقال: ﴿أولئك يجزون الغرفة بما صبروا﴾ [الفرقان: ٧٥] أي: على هذه الخصال، وعلى الكون بين يدي الله تعالى بقلوبهم، فلم تقدر النفس أن تأخذهم.

والذي وصف هذا الرجل من شأن الولي، إنما قاسه على بلاء نفسه واشتغاله بها. فظن أن الولي إنما يكون أبداً هارياً من هذه الأشغال. ولا يعلم أن الله تعالى عبداً قد قطع لهم من خزائن المن قطع. فجاءت تلك الأنوار قطارت بقلوبهم إلى العلاء، فجالت بهم في الملكوت، ملكاً ملكاً، إلى ذي العرش حتى احترقت جميع ما في نفوسهم من نواجم النفس. ثم مالت إلى نفوسهم فأحترقت جميع ما فيها. ثم تبعث السمكائن التي منها النواجم فأحترقتها. فصارت نفوسهم كمنقارة جرداء^(٤)، وقلوبهم زهر بمصباح الله تعالى كما وصف رسول الله ﷺ قلب المؤمن فقال: «قلبه أجرد أزهر». وكما وصفه في حديث آخر، حيث

(١) أخرجه مسلم (قصر ٣٤)، وابن ماجه (مقدمة ١٠)، (زهدي ١٤).

(٢) الصديق: هذه هي صفة أبي بكر في الجاهلية، وقيل: في الإسلام لتصديقه النبي ﷺ في خبر الإسراء.

(٣) القاروق: عمر بن الخطاب، سماه الله به لتفرقه بين الحق والباطل، وقيل: لأنه ضرب بالحق على لسانه في حديث ذكره، وقيل: إنه أظهر الإسلام بمكة ففرق بين الكفر والإيمان. (لسان العرب ٣٠٣/١٠ مادة: فرق).

(٤) الجرداء: مؤنث الأجرد، ويقال: صحراء جرداء: ملساء.

قيل له: «أي المؤمنين أفضل؟ فقال: كل مؤمن محمود القلب. قيل له: وما محمود القلب؟ قال: النقي، النقي، الذي لا إثم فيه ولا بغي ولا جمل ولا حسد»^(١).

وإنما يخفي شأن الولي على صنفين من الناس: على هؤلاء البله الذين قد تبلهت قلوبهم من الجهل؛ والصنف الآخر على قوم في زي الأشكال. قد تشموا من روح هذا الطريق شيئاً، فأصمهم حسد نفوسهم عن شأنه، فصار مثلهم في ذلك، كما حكى الله تعالى، في تنزيهه عن أهل عداوته، فقال: ﴿وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين﴾ [الأنعام: ٥٣] وقال عز وجل: ﴿هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة﴾ [النجم: ٣٢]. الآية. وإنما يكون المؤمن في عسى من شأن نفسه، حتى يلاقي طريق الرسول في حياته، أو يفتح الله لقلبه الطريق إليه حتى يصل إليه، فتقع مناجاته في مجالس الملك بين يديه.

وأين قول الله، عز وجل: ﴿أمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه﴾ [هود: ١٧] فهل البينة إلا لهؤلاء؟ وهل الشاهد إلا الحديث، الذي يرد على قلبه والسكينة التي تحمله؟

(الفصل الثالث عشر)

(خاتم الأولياء)

قال له قائل: وما صفة ذلك الولي، الذي له إمامة الولاية ورياستها وختم الولاية؟

قال: ذلك من الأنبياء قريب، يكاد يلحقهم.

قال: فأين مقامه؟

قال: في أعلى منازل الأولياء، في ملك القردانية، وقد انفرد في وحدانيته. ومناجاته تباح في مجالس الملك، وهداياهم من خزائن السعي.

قال: وما خزائن السعي؟

قال: إنما هي ثلاث خزائن: العنت للأولياء، وخزائن السعي لهذا الإمام القائد؛ وخزائن القرب للأنبياء عليهم السلام. فهذا (خاتم الأولياء) مقامه من خزائن العنت، ومتناوله من خزائن القرب: فهو في السعي أبدأ. فمرتبته ههنا ومتناوله من خزائن الأنبياء، عليهم السلام، قد انكشف له الغطاء عن مقام الأنبياء ومراتبهم وعظماياهم وتحفهم.

(١) أخرجه الطبراني في (المعجم الكبير ١٠/٢١٢).

قال له قائل: فهل تخاف هذه الطبقة من الأوثياء على أنفسهم؟

قال: خرف ماذا؟

قال: خوف الله، عز وجل.

قال: لو قسم خوفهم على أهل الأرض لوسعهم، وذلك أن خوف المنفرد لا يوصف: فكل شعرة من بحبالها قد أخذتها هيئة الله عز وجل. وكل عرق منه قد امتلأ من عظمة الله سبحانه! وانفرد صدره وقلبه لوحديته. واكتنفته رحمة (الله) وشملته رأفته، فهما يتصرف في أموره ويبتسط.

حدثنا حفص بن عمر، رضي الله عنه، حدثنا محمد بن بشر العبدي، حدثنا عمر ابن أسد التميمي عن يحيى بن كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة^(١) قال: رسول الله ﷺ: مسيروا! سبق المقردون. قالوا: يا رسول الله، وما المقردون؟ قال: الذين اهتروا في ذكر الله. يأتون يوم القيامة خفاً، يضع الذكر عنهم أثقالهم^(٢) وهم الذين وصفهم في حديث آخر: حدثنا بذلك أي، حدثنا الجماني، حدثنا صفوان بن أبي الصهباء، عن بكر بن عتيق، عن سالم^(٣) بن عبد الله، عن أبيه، عن جده عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ، عن ربه، عز وجل، قال: «من شغلته ذكره عن مسألتي، أعطيت أفضل ما أعطى السائلين^(٤)». والمشغول بذكره عن مسألته هذا محله منه ونواله، فكيف

(١) هو عبد الرحمن بن سخر الدوسي (٢١ ق. هـ - ٥٩ هـ - ٦٠٢ - ٦٧٩ م) الملقب بأبي هريرة، صحلي كان أكثر الصحابة حفظاً للحديث ورواية له. نشأ يتيماً ضعيفاً في الجاهلية، وقدم المدينة ورسول الله ﷺ بخيبر، فأسلم سنة ٧ هـ ولزم صحبة النبي، فروى عنه ٣٥٧٤ حديثاً، وولي إمرة المدينة مدة، ولما صارت الخلافة إلى عمر استعمله على البحرين، ثم رآه حين العريكة مشغولاً بالعبادة فعزله. وأراد بعد زمن على العمل فأبى. توفي بالمدينة. وكان يفتي.

الأعلام ٣/٣٠٨، والإصابة: الكنى ت ١١٧٩، وصفة الصفوة ١/٢٨٥.

(٢) أخرجه العوفي الهندي في (كتر العمال ٣٩٣٣)، والزبيدي في (إنحاف السادة المطين ٧/٢٥٣ - ٢٥٤) وابن عدي في (الكامل في الضعفاء ٦/١٦٧٥).

(٣) هو سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي (. . . ١٠٦ هـ . . . ٧٢٥ م) أحد فقهاء المدينة البسيطة، ومن سادات التابعين وعلمائهم وثقاتهم. دخل على سليمان بن عبد الملك فما زال سليمان يرحب به ويرقيه حتى أفضله معه على سريره. توفي في المدينة. الأعلام ٣/٧١، وتهذيب التهذيب ٣/٤٣٦، وغاية النهاية ١/٣٠١، وصفة الصفوة ٢/٥٠، رحلة ٢/١٩٣.

(٤) أخرجه الترمذي (تواب القرآن ٢٥)، والدارمي (فضائل القرآن ٦).

بالمشغول عن ذكره به؟ إن هذا الأمر أجل من أن يفهمه «الحطاميون»^(١) و«البلعميون»^(٢).

قيل له: وما «الحطاميون» وما «البلعميون»؟

قال: من أوتي ما أوتي من آيات الله وعلم هذا الطريق «فانسلخ منها» (الأعراف: ١٧٥) «أخلد إلى الأرض واتبع هواه» (الأعراف: ١٧٦) فهو يتأكل لهذا الاسم، ويكدر هذا الماء العذابي بجهله، فهم عبيد النفوس لم يخرجوا عن رقها، وشدوا شيئاً من هذا الكلام، التفاضل وتوهماً ومقاييس، فهم علائق الشيطان، يسبحون في ماء كدر، ويتلوثون في حماة^(٣) متنة، فالماء الكدر علمهم، والحماة ماكلتهم التي يتناولونها بذلك العلم.

قال له قائل: فهل يخاف المحذون سوء العاقبة؟

قال: نعم، ولكن خوف ذهول وقلق، ويكون ذلك كالخطرات ثم يحضي، فإن الله تعالى: لا يحب أن يكدر عليهم متة.

قال له قائل: في أي وقت يكون ذلك أعمل فيهم؟

قال: إذا لاحظوا جلال الله، ثم لاحظوا مشيئته، وذكروا سابق علمه فيهم ذهلت منهم القلوب والنفوس، فإذا لاحظوا حظوظهم من الله تعالى التي خرجت لهم من الرأفة والرحمة والمحبة سكنوا، فذلك زمام هذه الأشياء، فلولا بهتهم في شأن العاقبة وذهولهم، لكانت النفوس في هذه الحظوظ التي نالوها، طلعة، ألا ترى الصبي العاقل؟ يتره أقرانه وعشيرته، وهو على تناول برهم، متقبض عنهم: يهابهم ويحشم من الاتساع، فإذا بين أبوه أتسسط ورفع الحشمة، واستبته واحتراً، فهل ذلك إلا بمعرفة بأبويه، وبما عابن من رأفتهم به ورحمتهم عليه، وبما أبدوا له من مكنون صدورهم من المحبة؟ فكفى بهذا لك دلالة من شأن الطفل تعتبر به!

ولولا أن مع المؤمنين نفوساً شهوانية، إذا اطلعوا على ما لهم عند ملكهم من الرأفة والمحبة والرحمة والمجد الرفيع، فاستبدوا واجترأوا وأفسدوا سبلهم ورفضوا العبودية - كانوا يشرون بذلك، ألا ترى من آداب الملوك، كيف يعاملون خدمهم؟ ترى الخادم يحل من الملك، من أجل أدبه وحظوه، محل الولد، فيكنتم ذلك عنه ويطوي خيره ويتقبض له،

(١) لعل المقصود بهم أهل الحطمة، ففي التزليل: «كلا لينتن في الحطمة» الحطمة: اسم من أسماء النار، نعوذ بالله منها، لأنها تحطم ما تلقى، وقيل: الحطمة باب من أبواب جهنم، وكل ذلك من الحطم الذي هو الكسر والذق. (اللسان ١٣٨/١٢ مادة: حطم).

(٢) ربما يكونون نسبة إلى بلعم: اسم رجل، ولا أحسنه عربياً. (اللسان ٥٦/١٢ مادة: بلعم).

(٣) الحماة: قطين الأسود العتق المتغير (رج) حما.

كي لا يفسد ولا تنقطع عنه هيته . فإذا أذبه ، وراض نفسه ، وطالت صحبته فؤس إليه أموره وأفشى عنده أسراراً لم يكن يعلمه عليها قبل ذلك . وأبدى له محبته ، وأنزله من نفسه منزلة الأحرار . وإنما طوى الله العواقب عن المؤمنين نظراً لهم : كي لا تستبد نفوسهم ولا يأخذوا الأشر^(١) والبطر بما أعطاهم من منته .

قال له قائل : أفيجوز أن يبشر الأولياء بحسن العاقبة؟
قال : أما أولياء الحق ، فلا أحققه لأنهم لم يصلوا إليه ، وإنما وصلوا إلى مكان الغربة ومكّن لهم على شريطة اللزوم ، مخافة خيانة النفس . وأما المتصلون به ، المحذثون فلا أبعد .

قال له قائل : ولم ذلك؟

قال : لما قد ذكرت : فإنه لا يرد على قلوبهم إلا ما يورده الحق ونقيه السكينة . والسكينة هي مقدار من الله . وهو الذي قدر به حدود الكعبة لإبراهيم خليل الرحمن ، صلوات الله وسلامه عليه حتى بنى على ظله . وهو الذي كانت بنو إسرائيل تعمل على كلامه من التابوت . (وقد) وصفه الله تعالى في تنزيهه ، فقال : ﴿هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم﴾ [الفتح : ٤] أي : طمأنينة في قلوبهم مع طمأنينتهم بذلك من طريق الإيمان . وبالسكينة تظمن القلوب للخير الوارد عليها . فيجوز (إذن) أن يبشروا (بحسن الخاتمة) وتظمن قلوبهم بالبشرى .

وأين قوله تعالى : ﴿إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ [يونس : ٦٢ ، ٦٤] .

روي عن أبي الدرداء^(٢) ، رضي الله عنه ، أنه قال : سألت عنها رسول الله ﷺ فقال : ما سألتني عنها أحد . فتلك البشرى ، هي الرؤيا الصالحة يراها العبد أو ترى له^(٣) ، وجاء عن رسول الله ﷺ : إن رؤيا المؤمن كلام يكلمه الرب تعالى لعبدته في منامه^(٤) .

(١) الأشر : البطر .

(٢) هو عويمر بن مالك بن قيس بن أمية الأنصاري الخزرجي (. . . - ٣٢ هـ - . . . - ٦٥٢ م) أبو الدرداء صحابي ، من الحكماء الفرسان الفضاة . كان قبل الهجرة تاجراً في المدينة ، ثم انقطع للعبادة ، ولما ظهر الإسلام اشتهر بالشجاعة والنسك ، وولاه معاوية قضاء دمشق بأمر عمر بن الخطاب وهو أول قاض بها . مات بالشام ، وروى عنه أهل الحديث ١٧٩ حديثاً .

الأعلام ٩٨/٥ ، والإصابة ٦١١٩ ، وحلية ٣٠٨/١ .

(٣) أخرجه ابن الجوزي في (الموضوعات ١/١٤٥) .

(٤) أخرجه ابن حجر في (فتح الباري ١٢/٣٥٤) .

فأنتي البشري على قلبه في البفظة، فإن القلب خزانة الله، ووجه يسري إلى الله تعالى، في منامه، فيسجد له تحت العرش، وقلبه يسير إليه فوق العرش في الحجب، فيلاحظ المجالس، ويناجي ويبشّر. وفيه توحيد وإلهام وفراسة وسكينة. وهو أتيت وأوكد.

وإنما قصد رسول الله ﷺ نذكر المنام لأن النفس مزايطة للروح في ذلك الوقت، فلا تقدر أن تلقى فيه شيئاً. والقلب الذي قد نال مجالس الحديث قد ماتت نفسه. وهو في نفسه أحسن وأوكد حراسة من الروح في منامه. ثم يرجع من حيث كان إلى عقله فيعرض عليه.

وإذا ذكر (الرسول عليه الصلاة والسلام) الرزقاً عنقنا، لأن الرزقاً أعم وأكثر. والقلب الذي في قبضته قليل في الخلق، لا يبلغ عددهم عدد الأصابع. وأبين قوله عز وجل: ﴿ألمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه؟﴾ [هود: ١٧] وهل البينة إلا ما انكشف عنه من الغطاء؟ وأورده الحق؟ فصار على بينة من ربه. وهل الشاهد الذي يتلوه إلا السكينة، التي ذكر الله تعالى في كتابه: ﴿ليزدادوا إنساناً مع إيمانهم﴾ [الفتح: ٤] فقد أخبر الله عز وجل، عن فعل السكينة في القلب: ان يزداد بها طمأنينة فإن الحق يقبله (القلب) والسكينة يسكن إليها.

(الفصل الرابع عشر)

(البشري)

قال له قائل: وما صفة الوحي الذي هذه بشراء؟

قال: احفظ علينا حتى يتغضي ما تحزن فيه!

إن الله عز وجل، خلق هذا الأدمي وله قلب (هو) وعاء لتوحيده، ونفس (هي) وعاء شهواته. والصدر ساحة القلب والنفس. ولكل واحد منهما باب شارع إلى هذه الساحة. وللنفس مشاركة مع القلب فيما يرد على هذا القلب في هذا الصدر. كما قامت النفس حية، في غطاء الشهوات لم تؤمن من أن تلقى من حذبها في القلب، كي يأخذ بحظها من البدن (فيالتبوة) انكشف الغطاء ولم يبق هناك شيء يحتجب. قامت النفس وحيي القلب. فإن شرت بالنجاة، لم يكن هناك نفس تضيق (تُعيق؟) وتضر وتستبد.

والأولياء الذين أخذوا من أجزاء النبوة أكبرها، وهم المحذثون، قد قربوا من الأنبياء محلاً (فإن يشروا بالنجاة لم يكن هناك نفس تضيق وتضر وتستبد. أما الذين منعوا

البشرى، نظراً لهم، فمن أجل ما بقي عليهم من حياة أنفسهم، لكي يفهموا هذا الخطر العظيم الذي ركبوا أهواله، (وهو) هذا الذي بقي في نفوسهم. فإذا رفع ذلك عنهم، ورفع عن قلوبهم حجاب اليهاء والمجد والبهجة والجمال، فترددت قلوبهم في ملك الملك، وتراوى لهم من عظيم رحمته وسعة مغفرته، ولاحظوا عزّه وجلاله وجوده - عاشوا في كنفه متبسطين إليه. فإن بشروا (حينئذ) جاز (ذلك لهم)، لأن عظمة الله قد ملأت صدورهم، ووجدانيته قد ملأت قلوبهم. وصفت أرواحهم فأخذت بقسطها من حقوة الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم!

وقد بشر رسول الله ﷺ تسعة من أجلّة أصحابه، وعاشروهم فقال: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان^(١) في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير^(٢) في الجنة، وسعد^(٣) في الجنة، وسعيد^(٤) في الجنة، وعبد الرحمن في الجنة^(٥)». وقال في حديث آخر: «وعبيدة بن الجراح في الجنة». حدثنا بذلك أحمد بن عبدالله المهلب، حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي، حدثنا عبد الرحمن بن حميد بن عوف، عن أبيه، عن جده: عبد الرحمن بن عوف، قال رسول الله ﷺ: أبو بكر في الجنة... وذكر مثله.

- (١) انظر ترجمته في الأعلام ٢١٠/١، وفي غاية النهاية ٥٠٧/١، وشرح نهج البلاغة ٦٦/٢ وحلية الأولياء ٥٥/١، وصفة الصفوة ١١٢/١.
- (٢) هو الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي القرشي (٢٨ ق. هـ - ٣٦ هـ - ٥٩٤ - ٦٥٦ م) أبو عبدالله، الصحابي الشجاع، أحد العشرة المبشرين بالجنة، وأول من سأل سيفه في الإسلام وهو ابن عمه النبي ﷺ، أسلم وله ١٢ سنة، وشهد بدرًا وأحداً وغيرهما، وكان على بعض الكراقيس في اليرموك، وشهد الجابية مع حمزة. كان موسراً، قتل ابن جرموز ليلة يوم الجمل. له ٣٨ حديثاً. الأعلام ٤٣/، وصفة الصفوة ١٣٢/١، وحلية ٨٩/١، وألبه والتاريخ ٨٣/٥.
- (٣) انظر ترجمته في الأعلام ٨٧/٣، وفي البدء والتاريخ ٨٤/٥، والجمع ١٥٧، وصفة الصفوة ١/١٣٨، وحلية ٩٢/١، والإصابة ت ٣١٨٧.
- (٤) انظر ترجمته في الأعلام ٩٦/٣، وفي الإصابة ت ٣٢٦١، وتهذيب ابن عساکر ١٣١/٦ - ١٤٥.
- (٥) أخرجه أبو داود في (السنن ٤٦٥٠)، والترمذي في (السنن ٣٧٤٧)، وابن ماجه في (السنن ١٢٣)، وأحمد بن حنبل في (المستدرك ١٨٧/١ و ١٨٨ و ١٩٣)، وأبو نعیم في (حلية الأولياء ٩٥/١)، وابن أبي عمير في (السنن ٦١٩/٢ و ٦٢٠)، والبيهقي في (شرح السنن ١٢٨/١٢)، (بغوي ٢١٦/٦)، والعراقي في (المعاني عن حمل الأستار ٣/٣٦٠)، وأبو نعیم في (حلية الأولياء ٢٥/٥)، والزيدي في (إنجاف السادة المطهرين ٤٢١/٨ - ٢٨٠/٩)، والضيبي الهندي في (أكثر العمال ٣١٠٦ - ٣٦٦٤)، وابن عساکر في (تهذيب تاريخ دمشق ١٠٢/٦، ٨٠/٧، ١١٣).

وكان رسول الله ﷺ من أنصح الخلق لله تعالى في عباده، فهل بشرهم إلا بعد معرفته
له لا تضرهم البشري؟ وكذبهم صدّيقون، والصدّيق الأكبر فيهم والفاروق والمحبوب^(١)،
الشهيد^(٢) والحواري^(٣) والوصي^(٤) والأمين^(٥)، وكلهم أولياء وصدّيقون. فكذلك من
عنهم من المحدثين من الأولياء.

قال له قائل: هذا خير أوردته الرسول ﷺ، فيهم، فليس في هذا ريب.

قال له: إني لم أحتج بهذا الحديث، لهذا الذي ذهبت إليه. إنما جئت به محتجاً أنه
شرهم. فلو علم أنه تضرهم (البشري) لقلوب عنهم الخير.

أترى أنه لم يكن في أصحابه من أهل الجنة غير هؤلاء المشرة؟ بسن القطن هذا إنما
شرهم وطوى عن غيرهم، لأنه لم يأمن على نفوسهم من هذا الخير. والذين قلوبهم (الله)
حاش وأوصلهم (إليه) ذهبت الخيانات عن نفوسهم، وماتت شهواتهم، وحييت قلوبهم،
س تضرهم البشري.

ألا ترى كيف وصفهم (الله تعالى) في تنزيهه فقال: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
آخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ
لَمَّا جَاءَكَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ وَأَبَدَهُمْ بَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]. فترى أن أبا حنيفة
من رسول الله ﷺ فسمعه أبو بكر، رضي الله عنه، فصك صدره حتى وقع مغشياً عليه.

المحبوب صفة أسامة بن زيد بن حارثة (٧ ق. هـ - ٥٤ هـ - ٦١٥ - ٦٧٤ م) من كتاتبة خوف أبو
محمد، صحابي جليل. ولد بمكة ونشأ على الإسلام. وكان رسول الله ﷺ يحبه حباً جماً وينظر
إليه نظره إلى سبطه الحسن والحسين. وهاجر مع النبي ﷺ إلى المدينة، وأمره رسول الله ﷺ قبل
أن يبلغ العشرين من عمره، فكان مظهرًا موفقاً، ولما توفي رسول الله ﷺ رحل أسامة إلى وادي
القرى فسكنه ثم تنقل إلى دمشق فسكن المزة، وعاد بعدها إلى المدينة، فأقام إلى أن مات بالحرف
في آخر خلافة معاوية. له في كتب الحديث ١٢٨ حديثاً.

الأعلام ٢٩١/١. وطبقات ابن سعد ٤٢/٤، والإصابة ٢٩/١.

الشهيد صفة طلحة بن عبيدالله (انظر ترجمته في الأعلام ٢٢٩/٣، وفي ابن سعد ١٥٢/٣ وفي البدء
والتاريخ ٨٢/٥، وفي صفة الصفوة ١٣٠/١، وحلية ٨٧/١).

الحواري صفة الزبير بن العوام.

الوصي صفة سيدنا عليّ كرم الله وجهه.

الأمين صفة عامر بن عبدالله بن الجراح بن هلال الفهري (أبو حنيفة بن الجراح) انظر ترجمته في
الأعلام ٢٥٢/١، وفي المنبر ١٣٥ و ٢٣٦ و ٢٣٧ و ٢٣٩.

ويقال: فيه نزلت هذه الآية وفي أبي عبيدة بن الجراح . وذلك ان الجراح سب رسول الله ﷺ فحمل عليه ابنه، أبو عبيدة فقتله .

وقال عبد الرحمن بن أبي بكر لأبيه: يا أبت، لقد كنت وجدت إليك سبيلاً يوم بدر^(١) . فصلحت عنك . فقال: اما أني لو وجدت ذاك منك لما صفحت عنك!

وروي ان سرية^(٢) مزت على عهد رسول الله ﷺ فلما لقوا العدو، قال بعضهم من رسول الله عليه الصلاة والسلام، فقال رجل من الأنصار، للملك العدو: لي أبران فاذا ذكرهما بما شئت من السب، ولا تذكر رسول الله ﷺ . قال: فكانما أغراء، فازداد سباً، فلم يصبر هذا الرجل، فحمل وحده عليهم، فألقى بنفسه بين أظهرهم فقتلوه . فلما رجعوا، ذكروا ذلك لرسول الله عليه السلام، كأنهم توهّموا انه ألقى بيده إلى التهلكة . فقال رسول الله ﷺ: «لما ظنكم برجل لقي الله غداً متيباً فغفر له»^(٣) .

فهذه صفة الأولياء، وهذا شأنهم في الظاهر . «لا يخافون في الله لومة لائم»^(٤) يحبهم ويحبونه «أدلة على المؤمنين، أعزة على الكافرين» . أهل رقة وراقة ورحمة؛ لا رقة ملق وخداع وامشالة . أعزة على الكافرين . أهل غلظة وحمية لله عز وجل؛ لا تحاسد ولا تجبير ولا صلف ولا استبداد» . ووصف الله تعالى انه كتب الإيمان في قلوبهم، وحببه إليهم، وزين ذلك أيضاً في قلوبهم .

ثم قال: ﴿وأبدهم بروح منه﴾ [المجادلة: ٢٢] . (فهؤلاء) أهل لأن يشروا .

قال له قائل: ولم ذلك؟

قال: لأن الكتاب من المنة . والكريم لا يرجع في المنة!

(١) بدر: ماء مشهور بين مكة والمدينة أسفل وادي الصفراء بين وبين الجبل . وهو ساحل البحر ليلة . كانت به الوقعة المشهورة التي أظهر الله بها الإسلام وفرّق بين الحق والباطل في شهر رمضان سنة اثنين للهجرة . (معجم البلدان ١/ ٣٥٧ - ٣٥٨) .

(٢) السرية: قطعة من الجيش (ج) سرايا .

(٣) أخرجه النسائي في السنن (للجهاد ب ٤٤ ، ب ٤٥) .

(٤) أخرجه البخاري (أحكام ٤٣) ، ومسلم (إمارة ٤١) ، والنسائي (بيع ٤٤) ، (بيعة ٤٤) ، وابن ماجه (جهاد ٤١) ، (فتن ٣٥) ، والموطأ (جهاد ٥) ، وأحمد بن حنبل ٥ ، ١٥٩ ، ١٧٢ ، ٣١٤ ، ٣١٦ ، ٣٢٨ ، ٣٢٥ .

(الفصل الخامس عشر)

(الكتاب والروح)

قال له قائل: وما الكتاب؟ وما الروح؟

قال: كتاب رب العالمين، في قلوب خاصته، والروح هو الحق!

قال: وما الحق؟

قال: اقتصر في السؤال على قدر طوقك لاحتضاره، فإنما القلوب أوعية وكل وعاء - بما يحتمل بقدره، فإذا حمله أكثر من ذلك انشق وفاض وكان فساداً. فليكن اقتضارك في شأن النفس حتى تظهرها فيشرح صدرك. ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً﴾ [الرعد: ١٧] إلى قوله: ﴿وكذلك يضرب الله الحق بالباطل﴾ [الرعد: ١٧].

فهؤلاء أولياء الله تعالى: ﴿كتب في قلوبهم الإيمان﴾ [المجادلة: ٢٢] وجعل لهم متعلقاً بقوله: ﴿وأيدعهم بروح منه﴾ [المجادلة: ٢٢] وأوجب لهم «الرضى عنهم» فقال: ﴿رضي الله عنهم﴾ [المجادلة: ٢٢]. ووصفهم بأنهم أهل الرضى عنه فقال: ﴿ورضوا عنه﴾ [المجادلة: ٢٢] ثم وصفهم بأنهم حزبه فقال: ﴿أولئك حزب الله﴾ [المجادلة: ٢٢] لهم رجال الله في أرضه، الذابون^{٤١} عن أمره، الناصرون لحقه.

وقال (عز وجل) في آية أخرى: ﴿ومن يكفر بالطاغوت^{٤٢} ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها﴾ [البقرة: ٢٥٦]. وإذا ذكر الله المؤمن، فإنما يذكر المستكمل لابن. فصيروه مستسكناً ﴿بالعروة الوثقى لا انفصام لها﴾ [البقرة: ٢٥٦] (أي): لا يفصل من وليها.

قال له القائل: وما العروة؟

قال: حق علي أن أخطرها حتى أجيد لها موضعاً، فإنها حكمة الحكمة!

قال له القائل: فيجزي وأحسب تعظيماً!

قال: نعم، سل مفتقراً إلى ربك.

قال: ما العروة الوثقى؟

٤١ ذب عنه: دفع عنه ومنع.

٤٢ الطاغوت: الشيطان أو كل ما عبد من دون الله من الجن والإنس والأصنام.

قال: جلال الله تعالى، لا انفصام لها من الله، فقلما أبدعها في صدور الأولياء والمحدثين، وأشرف نور الجلال فيهم علفت قلوبهم به؛ فهامت في جلاله، ولهت عن سواه، واشتغلت به. فهم المستسكون بالعروة الوثقى، التي لا تنفصم من مبدئها. وأيدهم (الله تعالى) بروح الجلال فتعلقت بذلك التأيد بجلال الله تعالى.

واتلفت قلوب الأولياء حتى سارت كلها على قلب رجل واحد. وهو قول رسول الله ﷺ: «يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب، قلوبهم على قلب رجل واحد»^(١) وإنما صاروا هكذا، لأن قلوبهم لهت عن كل شيء سواه، وتعلقت بمتعلق واحد. فهي كقلب واحد. ولهذا قال عليه الصلاة والسلام، فيما يذكر عن ربه، عز وجل: «وحببت محبتي للذين يتحابون لجلالي ويتصافون لجلالي»^(٢).

وهم الذين قال الله، عز وجل، عنهم في تنزيله: «ولو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم» (الأنفال: ٦٣) وروح الجلال أعظم شأناً من أن يوصف. فإذا وجدت قلوبهم ليسم روح الجلال، كادت تغير من أماكنها شوقاً إليه، وهم محبوسون برمق الحياة، وصاروا في اللقاء بهش بعضهم إلى بعض؛ يطفئون حرقه الشوق باعتراس بعضهم إلى بعض، التلافاً وتيسماً وتلذذاً.

ومنه قوله ﷺ، لما ذكر العلماء: «بروح اتلغتم، وكتاب الله تلوثم، ومساجد الله عمرتم، أحبكم الله وأحب من يحبكم». ومنه قوله ﷺ: «إذا التقى المؤمنان وتصانعا تحاتت عنهما ذنوبهما كما تحاتت ورق الشجرة اليابسة»^(٣). فهذه صفة الأولياء.

حدثنا ابن أبي عيسرة، حدثنا اسماعيل بن عيسى بن سورة، حدثنا عبد الله بن الحسين، قاضي البصرة، حدثنا سعيد بن إياس الحريري، عن أبي عثمان النهدي، عن عمر ابن الخطاب، رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا التقى المسلمان كان

(١) أخرجه البخاري في (الصحيح ٨/١٢٤)، ومسلم في (الصحيح للإيمان ٣٧١، ٣٧٢)، والبيهقي في (السنن الكبرى ٩/٣٤١)، وأحمد بن حنبل في (المسند ١/٣٢١، ٣٥١/٢، ٤٠٠، ٤٥٦، ٤/٤٣٦، ٤٤١، ٤٤٣، ٥/٣٣٥)، والظهيراني في (المعجم الكبير ٦/٦٤، ٢٢٣، ٢٠٣/١٨)، وأبو عروة في (المسند ١/١٤٠)، وابن حجر في (فتح الباري ١١/٣٠٤)، وابن عساکر في (تهذيب تاريخ دمشق ٥/١٦٧)، والمنذقي الهندي في (كتر العمال ٥٧٠٠، ٣٤٥٠٩)، وصاحبه (شرح معاني الآثار ٤/٣٢٠)، وابن كثير في (اللباية والنهاية ٦/٢٢٧)، وابن حجر في (لسان الميزان ٤/١٠٥٢)، والذهبي في (الطب النبوي ١٢٦).

(٢) أخرجه أحمد بن حنبل في (المسند ٥/٢٤٧).

(٣) أخرجه الزبيدي في (إنحاف السادة المتقين ٦/٢٨٠).

أحبهما إلى الله تعالى أحسنهما بشراً بصاحبه، فإذا تصانقا أنزل الله عليهما مائة رحمة؛
تسعين منها للذي بدأ بالمصافحة، وعشرة للذي صوّق^(١). فلئذا استرجب صاحب البشر
والمصافحة لنا في قلبه من هذه الأشياء، التي وصفنا:

وقال عز وجل، في شأن موته (الولي): ﴿فأما إن كان من المقربين فروح وريحان
ورجنة ونعيم﴾ [الزمر: ٢٠].

وحدثنا بشر بن هلال الصواف^(٢)، حدثنا جعفر بن سليمان الضبيعي^(٣) الأشجعي،
عن هرون الأعور، عن عبدالله بن شقيق، عن عائشة، رضي الله عنها، عن رسول الله ﷺ
أنه قرأ: «فروح» يقسم الرأ، وهو الروح. ومن قرأ يفتح الرأ فمرجه إلى هذا، لأن ذلك
روح له يكتشف عنه كرب الموت وجهله وغمه وضيقه، وريحان يدفع عنه غصة
الموت ومرارته، فهذا للمقربين وهم أولياء الله. ﴿وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام
لك من أصحاب اليمين﴾ [الزمر: ٢٠]. فليس هو من المقربين في شيء.

فقد أخبر الله تعالى أنهم قد تعلقوا «بالعروة الوثقى» [المجادلة: ٢٢] التي «لا
انقسام لها» [المجادلة: ٢٢] وهو قوله: ﴿وأيدهم بروج منه﴾ [المجادلة: ٢٢] والتأييد هو
أن يجعله لقلبه زماماً متعلقاً به.

فبعد له من الله تعالى كل هذه الحظوظ، إن بشره بفوز العاقبة ماذا يضره (ذلك)؟ وقد
يثا أن البشري إنما كانت ممنوعة من أجل الضرر، وقلب هذا (الولي) في قبضته، به ينطق
به ويسمع وبه يبصر وبه يعقل فلن تضره البشري.

(١) أخرجه أبو داود في (السنن ٥٢١١)، والبيهقي في (السنن الكبرى ٧/٩٩)، والبرزنجي في (مشكاة
المصابيح ٤٦٧٩)، والمصنف الهندي في (كنز العمال ٥٣٤٣)، والعراقي في (المعني عن حمل
الأسفار ٢/٢٠٢)، وابن السني في (عمل اليوم والليلة ١٨٩)، والدولابي في (الكنى والأسماء
١/١٥٤)، والسيوطي في (اللآلئ المصنوعة ٢/١٥٥)، وصاحب ميزان الاعتدال (٣٣٨)،
وابن حجر في (لسان الميزان ٣/١٧٣)، وابن عدي في (الكامل في الضعفاء ٣/١٢٣٣)، ٥/١٨٣٥.

(٢) هو بشر بن هلال الصواف، أبو محمد الثميري. ثقة من العاشرة. مات سنة سبع وأربعين (تقريب
التهذيب ١/١٠٢).

(٣) هو جعفر بن سليمان الضبيعي، أبو سليمان البصري، صدوق، زاهد، لكنه كان يتشيع، من الثامنة.
مات سنة ثمان وسبعين. (تقريب التهذيب ١/١٣١).

(الفصل السادس عشر)

(تفكير عامة المؤمنين وتفكير خاصة الأولياء)

فسائر الموحدين يعقلون الأمور، وهو (الولي المقرب) بالله يعقل. فلو عقل
هنا، الذي الكبر في صدره، ما قال قوله: (كيف) يعقل بالله؟ ولعلم أن الذي ذهب إليه
جهل كبير. ولقد قصر بأمر الأولياء. وما أظن أنه ينجو من هذا حتى يردبه مذهبه. وهو
يرى في نفسه أنه يعظم أمر الله بتحقيق أمر الأولياء: فإذا هو بيني من جانب ويهدم من
جانب آخر ما بيني، حتى يقتل نفسه تحت الهدم!

وهذا (المتكبر) شبيه بأمر ذلك المخدول (المعطل): ما زال ينزّهه عنه حتى نفاه.
والمخدول الآخر (المشبه): ما زال يثبت الصفات له، ودأ على الآخر، حتى شبهه بخلفه.
فهذا كله من ظلمة نفوس أقوام لم يتطهروا من دنس القلوب، ولم يروضوا أنفسهم حتى
يتخلصوا من حجبتها. وانخدعوا لها، ووجدوا شيئاً من روح هذا الطريق فقتلوا. وبسطوا
بساط الطيب (المتحلل للطيب) الذي يعترض ممز الناس ببيع الأدوية، يصفها للناس بكلام
منظوم، فدأهده لهم، لتأخذ دوائهم، وهو خلو من علم الطب. فإذا تعرضن له الحاذق
بالطب ويعلم الطبائع (واختبره) تحير (أمامه والقطع).

فهذه الطبقة التي يكبر في صدورهم بلوغ الأولياء هذا المحل من ربهم، فيدفعون هذا
لجهلهم، لا يعلمون أن الله عبداً غرقوا في بحر جوده، فجاد عليهم: يكشف الغطاء عن
قلوبهم، عن عجائبه وأطلهم من ملكه ما نساوا في جنبه كل المذكور، حتى تتعموا به في
حجبه الريانية.

قال له قائل: قد فهمت عنك ما شرحت، (ولكن) كيف عجز هؤلاء الذين دفعوا هذا
الأمر، كما ذكرت؟

قال: لا عجابهم بصدقهم، وإكبابهم عليه والتفطاعهم عن متن الله تعالى. وكيف
يعرفون منه، وهم مشغولون بنفوسهم ودواهيها؟ ومتى يصلون إلى قرب الله تعالى، وهذه
أحوالهم؟ فهم في غفلة عن الله، وفي عمى عظيم. إنما شغلتهم نفوسهم، فمرة مشغولون
بلمع النفس وردّها عما تريد، ومرة مشغولون بشهوة قد خدعتهم نفوسهم فيها، حتى
دستهم في التراب وهم في غرة.

قال له قائل: مثل ماذا؟ وصف لنا منه شيئاً.

قال أحدهم: يختلج بباله شيء مما قد حفر عليه. فتنازعه نفسه. فيجاهدها حتى

يرتداه، لأنه محرم عليه. فهو مشغول في ذلك. ثم تخدعه نفسه في ميلها، مما قد أذن لها فيه. فتزين له ذلك حتى تجره إلى الذي حرم عليه. فهو لا يزال كذلك، شأنه في السمع والبصر واليد والرجل والبطن، حتى إذا صارت الجوارح ذات تهمة كتمت النفس القلب ذلك. فإذا خافت النفس أن يشعر القلب بهذا، فينكر عليها ويأخذ بيدها - وثبت إلى منطق حسن، (مما) يوعظ الثامن (به)، ووثبت إلى المحراب^(١) تأخذ في العبادة، وتموء على القلب وتزكّي جوارحها لديه، فإذا كانوا (منكروا أحوال الأولياء) بهذه الصفة، فمتى يصلحون لمكان القرية، فضلاً عن مطالعة شأن الملكوت وقرب الله تعالى ونجواه؟

وعامة نجوى هؤلاء وسوسة وخدعة للنفس. فإذا ذكر شأن الأولياء، قدروا أحوالهم على ما يرون من أمور نفوسهم. فكذبوا نعم الله تعالى، ودفعوا منته، وجعلوا أمره، فهذا من أعظم القرية^(٢) على الله تعالى.

قال له قائل: فإن بعضهم احتج بقوله تعالى: ﴿فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون﴾ [الأعراف: ٩٩] وقال: إن الأمن (من مكر الله) أول ضلال هذه الطبقة، وهذا يوتى إلى الزندقة^(٣). وقال الله تعالى: ﴿قل لا يعلم من في السماوات والأرض الغيب إلا الله وما يشعرون﴾ [الشمس: ٦٥] وإن الولاية والمحبة والسعادة والشقاوة غيب عند الله تعالى، لا يعلم إلا هو، وزعم أنك ناظرت يحيى بن معاذ^(٤) في ذلك حتى بقي متحيراً، وإن هذه الطبقة تخدم نفسها على الأنبياء.

قال له: أما قوله تعالى ﴿فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون﴾ [الأعراف: ٩٩] حينا قول الله، لا ريب فيه ولا في قبوله. وهو أنه لا يعلم ما حاله عند الله تعالى. فإن أمن فهو خاسر جاهل. كأنه حكم على الله من غير أن يحكمه. فأما من بشره (الله) فرد بشره فقد اجترم، كما اجترم ذلك الآخر. فهذا من هذا الوجه، وذلك من ذلك الوجه. فحق على من لا يعلم، أن لا يأمن. وحق على من أقر أن يأمن، فليس الأنبياء، عليهم السلام، كانوا

(١) المحراب: مقام الإمام في المسجد.

(٢) القرية: الكلبة.

(٣) الزندقة: مصدر، وصاحبها زنديق، وجمعه زنادقة وزناديق. الكلمة فارسية، وهي تعني الكفر باطلاً مع الظاهر بالإيمان.

(٤) هو يحيى بن معاذ بن جعفر الرازي (١٠٠ - ٢٥٨ هـ - ٨٧٢ م) أبو زكرياء، واعظ، زاهد، لم يكن له نظير في وقته، من أهل الري. لتمام يبلغ، ومات في نيسابور، له كلمات سائرة، الأعلام ٨/ ١٧٢، وصفة الصفوة ٤/ ٧١ - ٨٠.

بأمنون (من أنفسهم)، (ولكن) لما آمنوا آمنوا. والأنبياء لهم عقدة النبوة، والأولياء لهم عقدة الولاية.

(الفصل السابع عشر)

(عقد الولاية وعقد النبوة)

قال له قائل: (وما عقد النبوة؟) وما عقد الولاية؟

قال: وليّ الله الأنبياء: بأن أخذهم من نفوسهم إلى محل النبوة وكشف الغطاء. وولي هذا الصنف من الأولياء: بأن أخذهم من نفوسهم إلى محل الولاية وكشف الغطاء. فهؤلاء في عقدة وهؤلاء في عقدة: فلا يأمنون حتى يؤمنوا. وسائر الخلق من الموحدين، في عقدة التوحيد؛ يتطلعون بقلوبهم (إلى) ما عنده. وذاتك الصنفان (في عقدتي النبوة والولاية) يجذبون بقلوبهم إليه.

فالذين عنده ينالون مما لديه؛ وعقد قلوبهم هناك. والعامة من الزهاد والعباد والمتقين والمخلصين، ينالون مما ألقى إليهم في أرضهم: فهو أرضيون وأولئك عرشيون. هؤلاء نسيون، وأولئك قديميون. هؤلاء عبيد النفوس؛ وأولئك عبيد الجواد الكريم!

وهؤلاء (هم) الذين قال (عنهم) عيسى ابن مريم، عليه السلام، في خطبته: «فلا عبيد أتقياء ولا أحرار كرماء». فالعبيد الأتقياء. عبيد النفوس، لم يفتح لهم الباب فبقوا مع مجاهدة النفوس، فهم الأتقياء. والأحرار الكرماء: (هم) الذين اخضعوا من ريق النفوس، بما فتح لهم من الملكوت. قال الله تعالى: ﴿وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السماوات والأرض وليكون من الموقنين﴾ [الأنعام: ٧٥] فهؤلاء أهل اليقين.

قال له قائل: من أي طريق يؤمنون؟

قال: من طريق ما أخبرتكم: الأنبياء، من طريق الوحي، أوردته عليهم فقبلوه بالروح؛ والأولياء من طريق الحق، أوردتهم على قلوبهم فقبلوه بالسكينة. ولم يقبلوا شيئاً خالف الشريعة.

وإنما قيل (الأولياء) بشراء، بعد أن أعطاهم الله تعالى مطهرة القلوب، وعلم التوحيد، ومعرفة الآلاء. فاطلع قلوبهم ملكاً ملكاً، وقطع لهم من كل ملك حقاً. وأرسلهم إلى نجوَاهِ ومجالسه القدسية. وأمانت نفوسهم عن جميع الشهوات: دنيا وآخرة. فامتلات قلوبهم من عظمة الوجدانية؛ فأتى يستيقنون لذكر النفوس؟

فإذا أماتهم (الله تعالى فهم) لا يلتفتون إلى طلب فائدة أو علم أو حكمة حتى يكون
عز النبي يفيدهم ويدلهم. ولا يلتصقون برياضة ولا ميل الخلق إلى ما حازوا به حتى (لا)
صير الانتفاع حجاباً لهم عن خالقهم. وبعد هذه الأشياء، بشروا بخوض العاقبة.

فلو لم يكن في قلوب (الأولياء) إلا حسن الظن بعباء (الله) لكان تحقيق ذلك - الخير
على قلوبهم. فكيف بالفراسة والإلهام والحق والحكمة وروح الجلال وعجائب (مطلوبة) في
تربصهم؟ (ف)كلها محقق ومصداق هذا الخير. ثم السكينة تلقي الخير (في القلب) فيقبله
(القلب). فكيف يمكنه (الولي) رده (خير البشرى)؟

الفصل الثامن عشر

(منكرو أحوال الأولياء)

وهذا الذي يدفع (مثل) هذا، لا يعلم من هذه الأشياء إلا اسماءها. ولا يعلم صنع
الله على القلوب. وهم مفزون بهذه الأسماء، فلو علموا ما هذه الأسماء التي ذكروها وما
صانعها على القلوب - لكانوا لا يحتاجون بمثل هذه الحجج. فهم يقولون: حكمة حكمة
وخراسة، فراسة وإلهاماً إلهاماً وليس عندهم وراء هذا شيء. ألا ترى أنك تجد في
سائلهم أنهم يقولون: ما الفرق بين الوسوسة والإلهام؟ ولت شعري هل يعرفون قصة
الإلهام وقذفه وصفته؟ من أين، وكيف، ومتى يكون؟ فكذلك هان عندهم شأن الإلهام

وقد بلغ من سلفان الإلهام، ما بلغنا إن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، نطق على
الستر، على الإلهام: يا سارية بن حصين^(١)، الجبل، الجبل^(٢). فسمع الجيش كلمته في
الليل، وهم منه على مسيرة شهر، كما روي في الخبر. فأنحازوا إليه، وأعاتهم الله بذلك
القدر. فالمحدث حديثه ليما بينه وبين ربه. فإذا صار (المحدث) إلى أمور الغيب، قذف
الله الخبر مع شعل الأنوار، فلولا أن ذلك القذف موسوم بالرحمة لذهبت له الجبال، من
حيث السلطان الذي معه. فإذا صار (المحدث) إلى الفراسة، نظر بنور الله التام: فظف بصره
حين لم يخلق بعد.

هو سارية بن زهير بن عبد الله بن جابر الكندي الدثلي (.... نحو ٣٠ هـ - ... نحو ٦٥٠ م)
صحابي، من الشعراء القادة، الفاتحين، كان في الجاهلية لفساً كثير الغارات، يسوق الفرص عدواً
على رجليه، ولما ظهر الإسلام أسلم. وجعله عمر أميراً على جيش، وسيره إلى بلاد فارس سنة ٢٣
هـ ففتح بلاداً، منها أصبهان في رواية، وهو المعنى بقول عمر: «يا سارية، الجبل». الأعلام / ٦٩
- ٧٠، والإملاء ت ٣٠٣٤، وتهذيب ابن عساکر ٤٣/٦، والتبصير الزاهرة ٧٧/١.

أخرجه العجلوني في (كشف الخفاء ٥٣٢/٢)، والآلاني في (السلسلة الصحيحة ١١١٠).

وكل هذا كان موجوداً في عمر، رضي الله عنه، ألهم حتى نأدي: «ها سارية، الجبل»، من مسيرة شهر. وتقرن في الأثر^(١)، حين دخل عليه، حدثنا بذلك يعقوب بن شيبة^(٢)، قال: حدثنا بشر بن الحارث^(٣)، عن سعيد بن عمر بن مرة، عن عبدالله بن سلمة، قال: دخلنا على عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، مع وفد مذحج. فنظر إلينا، حتى انتهى إلى مالك الأشتر. فصعد^(٤) فيه النظر وهو به. ثم قال: أيهم هذا؟ قلنا: مالك ابن الحارث. قال: قاتله الله إني لأرى منه للمسلمين يوماً شراً عصبياً.

وهذه وصمة عظيمة شديدة عند العقلاء. تدل على أنهم في صدقهم مدخولون، حسدة، بغاة، حب الدنيا في قلوبهم مشحون، يكبر في صدورهم ان يتأسسهم أحد. فيصدون قصد من الله تعالى فيدفعونها. فعلماء القاهر يدفعون كرامات الأولياء: من نحو المشي على الماء، وطئ الأرض. فينكرون هذه الأخيار، ويقدرن ذلك من تلقاء أنفسهم ويزعمون أن تلك (الكرامات) من آيات المرسلين، (الخاصة بهم وحدهم). فإن أثبتنا ذلك لمن دونهم، أبطلنا حجج المرسلين. وما أبعد ما وقفوا معه، فلم يميزوا بين الآيات والكرامات، ولم يعلموا أن الكرامات من كرمه والآيات من قدرته. فلم يقروا بالكرامات لياسهم من هذه الكرامات، لما هم فيه من الأذناس والتخليط.

(١) هو مالك بن الحارث بن عبد يعوث النخعي (. . . - ٣٧ هـ - . . . - ٦٥٧ م) المعروف بالأشتر أمير من كبار الشجعان. كان رئيس قومه، أترك الإسلام، سكن الكوفة، وكان له نسل فيها. وشه اليرموك وذهبت عنه فيها. وكان ممن ألب على «عثمان»، وحضر حصره في المدينة، وشهد بو الجميل، وأيام صفين مع علي، وولاه عليّ مصره فتصدعها، قاتل في الطريق، وله شعر جيد وثه من الشجعان الأجواد العلماء القضاة.

الأعلام ٢٥٩/٥، والإصابة ت ٨٣٤٢، وسقط اللالء ٢٧٧، والمرزباني ٣٦٢.

(٢) هو يعقوب بن شيبة بن الصلت بن عصفور (٦٨٢ - ٢٦٢ هـ - ٧٩٨ - ٨٧٥ م) أبو يوسف السدوسي بالولاء البصري. تزيل بغداد، من كبار علماء الحديث. كان ينفقه على مذهب الإمام مالك «المسند الكبير» معلاً. وهو مئات من الأجزاء. كان يشتغل له في تبييض عشرات من الوراقين وط الجزء العاشر منه باسم «مسند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ».

الأعلام ١٩٩/٨، والنجوم ٣٧/٣، وشرحها ألفية العراقي ١/ ١٦٨.

(٣) هو بشر بن الحارث بن علي بن عبد الرحمن المروزي (١٥٠ - ٢٢٧ هـ - ٧٦٧ - ٨٤١ م) أبو نصر المعروف بالحافى، من كبار الصالحين. له في الزهد والورع أخبار، وهو من ثقات رجال الحديث من أهل مرو سكن بغداد وتوفي فيها.

الأعلام ٥٤/٢، وروايات الجنات ١/ ١٢٣، وصفة الصفرة ٢/ ١٨٣، وحلية ٨/ ٣٣٦، والشعراء ١/ ٦٢.

(٤) ضَعُدَ فِيهِ النَّظْرُ: تَأَمَّلَهُ نَاقِرًا إِلَى أَعْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ.

وهؤلاء القراء، أعني المذبحين للصدق، يدفعون ما وصفنا من شأن المحذّثين والملهين، الذين هم خاصة الأولياء. يقدرون ذلك من تلقاء أنفسهم، ويزعمون أن هذا لا يكون. وما وجدت علة (ل) هذا الذي دهاهم، حتى لنهم أنكروا (كرامات الأولياء). إلا أنهم قدروا هذه الأمور على ما رأوا من حظوظ نفوسهم منه (الله تعالى). فإنما حظهم منه لتوحيد، ثم الجهد في وفاة الصدق، ثم الصدق في الجهد حتى ينالوا شيئاً من القربة. وهم في عمى عن علم من الله تعالى، وحظوظه لخاصته، ومحبة إياهم ورأفته لهم. فإذا سمعوا بشيء من هذا تحيروا وأنكروه.

ثم هم يروون الأخبار عن رسول الله ﷺ: «إن لله عبداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء، يخطبهم النيون والشهداء لمكاتبهم وقربهم من الله عز وجل»^(١). «واليتيمين اثنا عشر نبياً هم كانوا من أمي»^(٢) «لو أقمستنا لبروت، إن لا يدخل قبل سابق أمي الجنة إلا بضعة عشر منهم إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ومريم ابنة عمران»^(٣). فإذا رأوا هذه الأخبار سمحوا، وإذا صاروا إلى الإشارات وإلى التنصيص من الناس جحدوا. فهل هذا إلا من الحسد؟ فصار مثالبهم في هذا، كما قال الله تعالى في تنزيله: «فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون» [الأنعام: ٣٣] كانوا يتحدثون فيما بينهم بسمعت نبي يخرج على دين إبراهيم، خليل الرحمن، صلوات الله عليه، فلما جاءهم محمد ﷺ، جحدوه.

قال له قائل: أليس في هذه الأخبار ما يدل على تفضيل من دون الأنبياء على الأنبياء؟

قال: معاذ الله إن يكون كذلك! (فإنه) ليس لأحد أن يفضل على الأنبياء أحداً تفضل بونهم ومحلهم.

قال (له قائل): علم فيخطبهم النيون وليسوا بأفضل منهم؟

قال: قد فسر في الخبر، وذلك: «لقربهم ومكانهم من الله».

(١) أخرجه الطبراني في (المعجم الكبير ٣/٣٢٩)، والهيتمي في (مجمع الزوائد ١٠/٢٧٦، ٢٧٧)، وعد الرزاق في (المصنف ٢٠٣٢٤)، يعقوب ٣/١٩٧، والبيهقي في (شرح السنة ٥٠١٣)، والزبيدي في (تحالف السادة المتقين ٦/١٧٤)، وابن المبارك في (الزهد ٢٤٨)، والبيهقي في (الأسماء والصفات ٤٦٧)، والسيوطي في (أندو الحشور ٢/٣٣٦، ٣/٣١٠)، والمظني الهندي في (كتر العمال ٢٤٦٩٧، ٢٤٦٩٩)، والعراف في (المخني عن حمل الأسفار ٢/١٥٦).

(٢) أخرجه المتقي الهندي في (كتر العمال ٢٠٩٠١، ٣٤٤٨٦)، والقرطبي في (التفسير ٤/٨٤)، والخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد ٣/٩٩)، وابن عساکر في (تهذيب تاريخ دمشق ٢/١٥٩)، والمجلوني في (كشف الخفاء ١/٤٦١).

فأما قوله (المنكر لأحوال الأولياء) محتجاً (بقوله تعالى): ﴿فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون﴾ [الأعراف: ٩٩] فهل يدري قائل هذا القول، ما المكر، ليحتج به مهناً؟ وتفسير المكر أعمض من أن يفهمه صاحب هذا الكلام. فالأنبياء والرسل لم يأمنوا المكر بعد البشري. وليس المكر عندنا ما يعقله العامة، (أعني المكر الذي) هو خوف التحويل؛ فذلك غير حاصل، (فإنه) إذا أمن ويؤمن من المكر. وأما المكر الذي لا يجوز أمته فأعظم شأناً من (أن يفتر أو يوضح هنا).

وأما قوله: ان هذا يؤدي إلى الزندقة، فليت شعري هل يؤدي ما الزندقة؟ أو سمع الناس يذكرون اسماً قبيحاً (فطلق^(١) يردده كالبيضاء) فكل من تحرك يريد التشيع على غيره، يقول: هذا زندقة! فلو قال الآخر: بل الذي في يدك زندقة، لأنت ترحم أنك تعبد الله وأنت تعبد نفسك وهواك. وتفتك صنم بين يديك، وأنت معتر بها ضامة تقول له؟

وأما قوله: ﴿لا يعلم من في السماوات والأرض الغيب إلا الله﴾ [التعليل: ٦٥] فعلم الغيب عند الله. وكم من غيب اطلع عليه رسوله! فأية حجة في هذا؟ وإنما يريد أن يروج بمثل هذا على الأغبياء. وكم من غيب اطلع الله عليه أهل الإلهام حتى نطقوا به، وأهل الفراسة! ولم قال أبو الدرداء، رضي الله عنه: «أتق قرأته المؤمنة قاتلها، والله، حق يقدفها الله في قلوبهم وأبصارهم؟» ومن أين قال سلمان^(٢) رضي الله عنه، للحداد صاحب معاذ^(٣): «عرف روجي روحك؟» ومن أين قال أويس القرني^(٤): «وعليك السلام، يا حرم ابن حبان؟» قال: «ومن أين عرفت أنني حرم بن حبان؟» قال: «عرف روجي روحك؟»

- (١) طلق بفعل كنا: جعل وأخذ أو استمر بفعله (وهو مختص بالإثبات ولا يكون سقياً).
- (٢) انظر ترجمته في الأعلام ١١١/٣ - ١١٢، وفي ملقات ابن سعد ٥٣/٤ - ٦٧، وفي حلية ١/١٨٤، وفي صفة الصفوة ١/٢١٠، وفي الإصابة ت ٣٣٥٠.
- (٣) هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي (٢٠ ق. هـ - ١٨ هـ - ٦٠٣ - ٦٣٩ م) أبو عبد الرحمن، صحابي جليل، كان أعلم الأمة بالحلال والحرام، وهو أحد ستة الذين جمعوا القرآن على عهد النبي ﷺ. أسلم وهو قتي وأخطى النبي ﷺ بينه وبين جعفر بن أبي طالب، وشهد العقبة وندراً وأحداً والخندق والمشاهد كلها مع الرسول ﷺ، وبعثه الرسول قاصياً ومرشفاً لأهل اليمن فبقي بها إلى أن توفي النبي ﷺ وولي أبو بكر، فعاد إلى المدينة. ثم كان مع أبي عبيدة بن الجراح في غزو الشام ولما أميب أبو عبيدة بالطاعون استخلف معاذاً وأقره عشر فمات في تلك العام.
- (٤) الأعلام ٧/٢٥٨، والإصابة ت ٨٠٣٩، وأسند الفاية ٤/٣٧٦، وحلية ١/٢٣٨، ومجمع الزوائد ٣١٠/٩.
- (٥) انظر ترجمته في الأعلام ٣٢/٢، وقيل الحليل ٨٧، ١٠٨، ولسان الميزان ١/٤٧١.

فهذا عمل الروح، الذي ليس له من حقوق القلب ومحله ومصيره إلى العلاء شيء - فكيف بالقلوب التي وصفنا؟ أليس هذا الذي تكلم به أوديس من الغيب، ولم يعرفه قط؟ أليس قد اطلع عليه؟ وقول عمرو رضي الله عنه، للأشتر: «إني لأرى للمسلمين منه يوماً شراً عصبياً»؟ وقوله: يا سارية، الجبل! وهو على العنبر. ومثل هذا أكثر من أن يحصى. وقول أبي بكر، رضي الله عنه، لعائشة، رضي الله عنها: «إني كنت تحلفك جدار نحل بالعالية. ولم تكوني خزنة، وإنما هو مال الوارث، وإنما هو أخوك وأختك» فقالت له: يا أبت، إنما لي أخت واحدة. فقال: إني ألقى في روعي أن الذي في بطن بنت حارثة (هو) بنت. قالت: فولدت ابنة أفلحيس قد حكم (أبو بكر) بما ألقى في روعي. فقال: «إنما هما أختك»؟ فأنبت بالفول أن الذي في بطنها من ولده وإنما بنت. أفلحيس هذا غيباً قد اطلع عليه من طريق الحديث أو من طريق الإلهام؟

ويقال لهذا الزاعم: إن الغيب على وجوه. فهل علمت أي غيب هذا (الذي يعنيه الله في قوله): ﴿قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله﴾ [النمل: ٦٥]. وقال في آية أخرى: ﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول﴾ [الجن: ٢٦]. ثم نجد في الأنبياء من ليس برسول، وقد أظهره الله على غيبه من طريق الوحي، (فهناك) غيب عنده (تعالى) يكاد يخفيه من نفسه: وهي الساعة. وغيب أظهره عند المحققين والأولياء. فهل ميزت بين هذه الأشياء؟ أم أنت في خرف^(١) وعمجرة^(٢)؟ سمعت باسم الغيب (فذهبت) تكرر آية من عرض القرآن محتجاً بها:

فما لك يا مسكين، والتعرض لحرمة الأولياء؟ أنت رجل عبد نفسه. لم تتخلص من غمة الهوى، فضلاً عن الهوى. ولكن هواك راجع إليك. فأنت، في علائق النفس والوساوس، مأسور، فاحلوا أن تدخل في منازل الأولياء وكلامهم، فأنت لست من علمهم في شيء!

(١) الخرف: فساد العقل من الكبر أو المرض.
 (٢) العمجرة: جنون في الكلام أو خرق في العمل.

(الفصل التاسع عشر)

(الولاية والسعادة والمحبة)

وأما قوله: الولاية والسعادة والشقاوة غيب لا يعلمه إلا الله - أفليس قد أعلم الله تعالى كثيراً من عباده ذلك؟ وأعلم الله، على لسان رسوله ﷺ، كثيراً من عبده بشقاوتهم وسعادتهم، مثل أبي بكر وعمر، رضي الله عنهما، حيث شهد لهما بالجنة؟

فإذا كانت الولاية من الله تعالى حقاً لعباده، فبشراء لهم حق (أيضاً) ولكن صاحب هذا القول خلط من هذا العلم. فهو يحسب ان الولي هو الذي يصير نفسه ولياً بصدقه، وهذا حق! كأنه لم ينتبه لقوله تعالى: ﴿هو الذي يُصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور﴾ [الأحزاب: ٤٣]. وقوله تعالى: ﴿والله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾ [البقرة: ٢٥٧].

ويقال له أيضاً: أليس قد اطلع الله مريم على الغيب من أمر عيسى، عليه السلام؟ فلما تعجبت، وقالت: ﴿أني يكون لي ولد ولم يمسن بشراً﴾ [آل عمران: ٤٧] قيل لها: ﴿كذلك قال ربك﴾ [مريم: ٢١] فمعتذرت بسكوتها واطمأنت. فأثنى الله عليها في تنزيله، فقال، عز من قائل: ﴿وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين﴾ [التحريم: ١٢] فإنها لم تسأل آية على ما بشرت، فأثنى الله عليها وسماها في تنزيله ﴿حديقة﴾ [المائدة: ٧٥] أليس قد وجدت رزقاً، فقالت: ﴿هو من عند الله﴾ [آل عمران: ٣٧] أليس قد وجدت شيئاً لا يعرف في الدنيا ذلك الوقت؟ وجدت فاكهة السيف في الشتاء. فكان يكون ذلك ممكناً ان يكون الشيطان يحمل إليها سرقة، من عند الأدميين. فهل سبق إلى قلبها قط، ان هذا لعنه من الشيطان، يريد ان يخدعها بمثل هذا؟ أليس قد اطمأنت إلى ذلك وقالت: ﴿هو من عند الله﴾ [آل عمران: ٣٧].

فإن قال: ان الذي خاطب مريم، عليها السلام، بمثل هذا الخطاب، من «الغيب» ملك. قيل له: فإنها لم تر الملك، إنما سمعت النداء، فأني شيء حثق عندنا ان ذلك النداء من الملك؟ فحدثت الملك، من حيث لا يرى، ليعد أم كلام الله على قلب العبد إذا ألقى إليه حديثاً؟ وهو قول داود لابنه، عليهما السلام: «يا بني، ما أحلى شيء، وما أبرد شيء، وما ألين شيء؟» قال: أما أحلى شيء فكلام الله عز وجل، إذا قرع أذنك الأولياء، وأما أبرد شيء، فروح الله تعالى بين المتحابين في الله. وأما ألين شيء، فحكمة الله تعالى إذا بشر بها أوليائه. حدثني بذلك أبي رحمه الله، حدثنا إسماعيل بن صبيح

الشكري^(١) عن صباح بن وافد الأنصاري، عن سعيد بن طريف، عن عكرمة^(٢)، عن ابن عباس، رضي الله عنهما.

ويقال له أيضاً: ما قولك في محدث، بشر بالفوز والنجاة فقال: رب، اجعل لي آية تحقق لي ذلك الخير الذي جاءني لينقطع (الشك والاعتراض) فقال: آيتك أن أطوي لك الأرض حتى تبلغ بيتي الحرام في ثلاث خطوات. واجعل لك البحر كالأرض تمشي عليه. كيف شئت. واجعل لك التراب والجو في يديك ذهباً ففعل هذا. هل ينبغي له أن يطمئن إلى هذه البشري، بعد ظهور هذه الآية أم لا؟ فإن قال: لا، فقد عائد واجتراً على الله وحلت به دائرة سوء. وإن قال: نعم، فقد ذهب قوله واحتجاجة الظلمات!

ولا ينكر هذا إلا حاسد لنعم الله وتقديره، محب للدنيا، كاتم للمحبة، مظهر للزهو معجب بنفسه، وقد سئرت نفسه المخادعة له هذه الأشياء، فهو لا يراها من نفسه. وبحسب أنه يلذ من الحق بقوله، وغيبه في صدره يتلقى^(٣). ولا يعلم أن هذا غيظ الغيرة والحسد، وأنه لا يصل بجهد إلى هذا. فهو يفتاخر ويحتمق على من أوصله الله تعالى، من طريق المنن والمشقة حتى يؤديه (ذلك الغيظ والحتمق) إلى تكليبه ورميه بالزندقة. فإذا هو كما قال (الله تعالى لموسى عليه السلام): «يا موسى، لا تحسد الناس على ما آتيتهم من فضلي فإن الحاسد عدو لنعمتي، سائح لأمري، مضاد لقضائي».

فهذا المسكين، في الباطل يستخط قسمة الله تعالى، ويضاد قضاءه. ويعادي نعمه، وهو يحسب أنه يلذ من الحق وينكر الباطل. ويقال له: ما قولك في عمر بن الخطاب، رضي الله عنه؟ فإنه كانت رجفة عظيمة في عهده فقال: «ما هذا؟ ما أسرع ما أحدثتم! والله، لئن عادت لأخرجن من بين أظهركم! قباي شيء. عرف عمر، رضي الله عنه، أن هذه الرجفة معاتبة (من الله) لهم دونه؟ هل عرف هذا الأمر إلا من قبل ما وصفنا؟ وإلا فكيف استجاز أن يري نفسه من الحدث والمعاتبة، فيقول: «لأخرجن من بين أظهركم؟»

(١) إسماعيل بن صبيح الشكري الكوفي، صدوق من التاسعة عشرة. (تدريب التهذيب ١/٧٠).

(٢) هو عكرمة بن عبدالله البربري المصفي (٢٥ - ١٠٥ هـ = ٦٤٥ - ٧٢٣ م) أبو عبدالله مولد لعبدالله بن عباس، تابعي، كان من أعلم الناس بالتفسير والمعاني، طاف البلدان، وروى عنه زهاء ثلاثمائة رجل، منهم أكثر من سبعين تابعياً، وذهب إلى نجدة الحروري فأقام عنده ستة أشهر، وخرج إلى بلاد المغرب فأخذ عنه أهلها رأي الصغرية، وعاد إلى المدينة، فطلبه أميرها فغضب عنه حتى مات. الأعلام ٤/٢٤٤، وحلقة الأولياء ٣/٢٢٦، وقيل المقبل ٩٠.

(٣) نلقت النار: اشتد لبيبها.

(الفصل العشرون)

(الولي والخطيئة)

قال له قائل: فما حال هذا الذي تصفه بهذه الصفة في وقت المقدور عليه من المعصية؟

قال: حاله لا يوصف.

قال: وكيف لا يوصف؟

قال: لأني لو وصفت، لم أصف جزءاً من عشرة آلاف مما يحل لصاحبه هذا، إذا وقع في المقدور عليه من الخطيئة ثم انتبه منها. فكل شعرة منه تصرخ إلى الله تعالى ندماً. وكل عرق يشن إليه النداء. وكل مفصل منه يتظاهر هولاً وذهولاً. ونفسه دهشة. وقلبه هائم. فإذا لاحظ جلاله، كادت نفسه تزحف. وإذا لاحظ محبته، اشتعل ناراً فأحرقت مضاربه. ويكاد كبده يتقطع. ولتلكان مصائب الدنيا كلها تراكمت على صدره. لا يطمأن إلى شيء حتى يكون الله هو الذي يرحمه فيرقه عنه ذلك. ولا يزال هذا كيناً على قلبه. فتمس بزور عن أثر ذلك الكين؟ كلما نظر إلى أثر هذا الكين، فاغست عثراته، وجمعاً وحياة، حتى يعطف الله عليه، فيطمس ذلك منه.

قال له القائل: انك لتصف أمراً على غير سبيل ما أشار إليه يحيى بن معاذ، رحمه

الله.

قال: رحم الله يحيى بن معاذ! قد عرفت مكان يحيى من هذا الأمر. كان يحيى رجلاً من أولياء الله، ممن له حظ في هذا الأمر. ولكن الله عز وجل، فتح له في الغيب من ملك الجمال، وملك البهجة مقرون بملك الجمال. فكان إياه يلاحظ، وعنه ينطق؛ وكذلك الشيوخ الذين صحيحهم.

وصاحب هذا المحل، الأتس غالب على قلبه. والمأنوس منبسط. ويخرجه انبساطه إلى الإدلال. فإن لم يمصمه الله ويؤيده سقط. لأن الجمال يديه فيفقد. والبهجة تجيش فترمي به. مثله كمثل قدر فيها من كل شيء من الأطياب؛ ومن تحتها لهب النار. فإذا اشتد غليان القدر، جاش بما فيها فرمت بأطيايه ودسه. وفي هذا المقام يسقم القول. ومن أراد الله به خيراً، قدّمه من ملك الجمال، إلى ملك الجلال، إلى ملك الكبرياء إلى ملك الهيبة، حتى يتقدمه إلى ملك الملك؛ إلى ملك الفردانية. فبهجات أن يخطر ذلك الكلام بيان المقدم وذكره! وقد عرفنا ذلك القول، وهو قول سقيم، غير مقبول ممن قاله، وإن كان له حظ من الولاية.

وأجمل لك القول: إنما انتخب الله الولي، وبلغ به هذه المنازل، ليجعله حجة على أهل الموقف، ويرى الملائكة عيب قولهم: ﴿أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء؟﴾ [البقرة: ٣٠] لما قال: ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ [البقرة: ٣٠] ﴿إني أعلم ما لا تعلمون﴾ [البقرة: ٣٠] فأراد لمثل هذا الولي أن يجعل أحواله جليلة على أعيين الملائكة وحجة على الخلق، لا ليجعله عبرة في الذنوب. ثم قال له: ارفع ياك الذنوب عن قلبك، هذه وسوسة الشيطان، وإياك أن تصفي أذنك إلى هذا القول.

فأي حبيب له صدق المحبة في قلبك (وأنت) تجهد نفسك على مخالفتي؟ فإن بدت منك جفوة، لا تسخو نفسك أن تسخر حتى نعتي، ومثل هذا يفتلك في الآدميين.

وكيف تنهني بطعام أو شراب قبل أن نعتب الكريم الجليل؟ فإنه لو لم يرفع ذلك (ذكرى المعصية) عن قلبك، بلطف رحمته، بعد حين وبعد - ما احترقت في حبه - وكيف تجد القرار؟

(الفصل الحادي والعشرون)

(الولي والأسرار الإلهية)

وأعلم أن من أراد الله هدايته، واكتشفه رأته ورحمته، ومنحه طريق محبته - فسيبلة إذا فتح عليه هذا الطريق أن يرزقه خشية.

وإنما برزت الخشية من العلم به، فإذا علمه القلب خشية - وإنما ينال العلم من الفتح؛ فإذا فتح الله له، شاهد الأشياء بعصر قلبه؛ فعلمه، فخشيته. وإذا التزم القلب الخشية حشاها (الله) بالمحبة. فيكون بالخشية متحصلاً مما كرهه الله سبحانه، (مهما) دق أو جمل. (ويكون) بالمحبة منسجماً في أمور، ذا شجاعة.

قلو ترك (الله العبد) مع الخشية، لانقبض وعجز عن كثير من أمور، ولو تركه مع المحبة وحدها، لاستبدت وتمعتى: لأن النفس تهيج بهجة المحبة. ولكنك، تبارك اسمها! لطف به: فجعل الخشية بطانته، والمحبة ظهارته حتى يستقيم به قبله. فيرى التيسر والانطلاق والسعة في وجه (العبد) وأموره، وذلك لظهور المحبة على قلبه؛ (ومع ذلك، في داخله) أمثال الجبال خشية!

فقلبه خاشع، ووجهه متطلق. ثم يُرقي (الله العبد) إلى مرتبة أخرى، وهي الهيبة والأنس^(١). فالهيبة من جلالة والأنس من جماله. فإذا نظر إلى جلالة هاب، وإذا نظر إلى

(١) انظر حديث القشيري عن الهيبة والأنس في رسالته من ٦٠ - ٦١.

جماله البسط وطاب . فلو تركه (مع الجلال) ، لعجز عن أمره : كتب تلقى أو حنة بلا روح . ولو تركه (مع الجمال) لجاشت^(١) نفسه وتعدت . فجعل (الله تعالى) الهيئة شعاره والانس دثاره^(٢) حتى تستقيم له نفسه !

ثم يرقبه (الله) إلى مرتبة أخرى ، وهي مرتبة الانفراد : مرتبة القوة العظمى . فمكن له (عز وجل) بين يديه ، ونفاه بنوره ، وفتح له الطريق إلى وحدانيته ، وأطعمه على يده الأمر من قوله : ﴿الظاهر والباطن﴾ [الحديد : ٣] وأحياء بنفسه واستعمله . فبه ينطق هذا العبد ، وبه يعقل ، وبه يعلم ، وبه يعمل . وهو قول رسول الله ﷺ ، فيما يحكيه عن ربه : «إذا أحببت عبدي كنت لؤاده ، فهي يعقل . وسمعه وبصره ، فهي يسمع وبصر . ويده فهي يبطش» .

فهذا سيد الأولياء ، وأمان أهل الأرض ، ومنظر أهل السماء . وحلقة الله ، وموضع نظره . وسوطه في خلقه ؛ يؤدب بكلامه ، ويرد الخلق إلى طريقه . وحمل منطلقه فيبدأ لقلوب الموحدين ، وفصلاً بين الحق والباطل .

فهذا من الصنف الذين اجتياهم بمشيئته : لا من الصنف الذين ولي عبادتهم بإنانيتهم . فإنهم قد ذكروا في الكتاب ، فقال ، عز من قائل : ﴿الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب﴾ [الشورى : ١٣] فالمجتبي هو عبد قد جذب الله تعالى قلبه إليه . فلم يُعان جهده الطريق ، وإنما جذب به على طريق اصطفاه الأنبياء . لأن حاله هذه ، خرجت له من المشيئة . فأجراه (الله) على خزائن المنن . ثم أخذ بقلبه فجذب به إليه واصطفاه . فلم يزل يتولى تربيته ، قلباً ونفساً . حتى رقى به إلى أعلى درجات الأولياء . وأفاض من محل الأنبياء بين يديه .

وأما المهتدي بالإنابة ، فهو عبد أقبل إلى الله تعالى يريد صدق السعي إليه ، حتى يصل إليه . فبذل أصدق الجهد . فهذه (الله) إليه لما كان منه من الإجابة . فهذا عبد ، جهده نصب عينيه أبدأ ، وهو حجاب له عن ربه ، عز وجل ! وإن سبق لقلته أن هذا منته ، وتعلق بلسانه وتبرى من جهده . فإن جهده نصب عينيه ، لا يخرج علم تلك من نفسه .

والمجذوب لم يُعان شيئاً من هذا : فهو على اصطفاه الأنبياء ، يمر إلى الله والله يذهب به . وهو لا يهتدي لشيء من الطريق ، فهو صاحب الحديث والمشر والمستعمل . فلا شيء يتعاطم عنده من هذه الأقوال .

(١) جاشت نفسه : غشت أو دارت تلفظان .

(٢) الدثار : الرداء ، أو ما يتغطى به النائم .

(الفصل الثاني والعشرون)

(المهتدي والمجتبي)

وقد كان عندنا قوم يتكلمون في هذا النوع من العلم، على التوهم والمقاييس. وبلغ من جهلهم ان قالوا: ان هذا الواصل إليه (إلى الله) على طريق الجهد، أقل خطراً في السلب من هذا الذي أعطى من غير جهد. وذلك ان الذي أعطى على جهد، صنير (الله تعالى) ذلك الوصول ثواباً لجهد. وإذا أثاب الله العبد على شيء لم يرجع فيه. ولهذا الذي أعطى على غير جهد، هو عبد مبتلى، وامتنح بالشكر: فهو غير مأمون ان يسلب، وخطره في السلب أعظم.

فتمجبت من جهلهم حيث جعلوا الوصول إلى الله تعالى عوضاً من جهة العبد. فعرفت انهم أصحاب مقاييس، لا يعرفون ما الوصول، ولا قدر الوصول. وهل وصل أحد إلى الله، عز وجل، إلا بالله؟

فيؤمنون انهم إنما وصلوا بجهدهم. وكذبوا، والله! فإنه ما وصل أحد منهم إلى الله، عز وجل، إلا بالله. ولقد كذبهم خيري؛ فإن المؤمن يغار لله. فلقد ازدروا شأن الوصول، فأبلغوا في الإزدراء^(١). لا جرم ان الله يزدرى بالجاهل المتكلف؛ فليس من جهل وسكت، كمن جهل فتكلف. فالتكلف موقوف، ولا سيما في أمر الله وصنعه.

(والقول الحق) ان الصادق لما استفرغ مجهوده، بقي متقطعاً عن الصديق في مقارفة الحيرة. فاضطر فجاء^(٢) إلى الله تعالى، صارخاً مستغيثاً، فزجماً فأتاه وصل إليه به: من حيث رحمته. فكيف يكون وصوله ثواباً لجهد؟ وقد شرحنا هذا تديناً. فهذا مرحوم بجهد، والأول ممنون عليه من جوده وكرمه. فكيف يجوز ان يظن بالله الجواد الكريم، القريب في جوده وكرمه، ان يرجع في يته؟ ومن هنا أخطأ هذا المتكلف: ان ظن بربه انه أوصله إلى ربه وممكن له بين يديه ليلتبه. ويحك! هذا عبد متخذ لا مبتلى. وإنما الابتلاء في شأن النفس لا في شأن القلب.

أما سمعت قول رسول الله ﷺ: ان الله امتحنني عبداً قبل ان يتخلفني رسولاً، فالتخذ هو المأخوذ، ومنه اشتقاقه. (فمحمد ﷺ) هو المجذوب من بين سائر الأنبياء، خصه الله بهلكاً فاتخذ وجلبه. والأنبياء، من قبله، أوتوا الحكمة والبيان والهداية ثم

(١) الإزدراء: احتقره أو غابه.

(٢) جاز: رفع صوته بالنداء مع تضرع واستغاثة.

تنبؤاً، ثم أرسل إليهم: ورسولنا ﷺ، أخذ أخذاً، فجذبه (الله إليه) على طريق الاصطفاء، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿ووجدك ضالاً فهدى﴾ [الضحى: ٧] فهل يكون الوجود إلا بعد الطلب؟ فإن الله تعالى عليه، من بين سائر العباد، بالمنة التي سبقت له في المشيئة، قلما جاء الطلب وجده كما وصف: ﴿ضالاً فهدى﴾ [الضحى: ٧]، أي: حال به، لجذبه، قنأه.

فكذلك شأن هؤلاء المجذوبين: يجذبهم الله إليه على طريقه، فيتولى اصطفاؤهم وتربيتهم حتى يصفي نفوسهم الترابية بأنواره، كما يُصفي جوهر المصنوع بآثار حتى تزول ترابيته، وتبقى النفس صافية. وتعد تلك التصفية، حتى إذا بلغوا الغاية من الصفاء أوصلهم إلى أعلى المنازل، وكشف لهم الغطاء عن المحل، وأهدى إليهم صحائب من كلماته وعلومه. وإنما يحتد ذلك، لأن القلوب والنفوس لا تحتمل مرة واحدة كل ذلك. فلا يزال يُلطف بهم، حتى يعودهم احتمال تلك الأهوال، التي تستقبلهم من ملكه. فلما وصلوا إليه احتملوا الوصول والنجوى.

وقد تجد مثال هذا في خلقه. فإن الملك يريد أن يخص بعض رعيته بقيادة أو ولاية فيدعوه به. فمن تدبير الملك، أنه إذا ذهب (بالعبد) (إليه) التزم بابه. ثم سَهّل (العبد) وقتاً (ما) حتى يعتاد الباب وقواده، وليطمئن ويهتدي إلى أمور الخدمة. ثم إذا قَدِمَ إليه، نحول من مجلس إلى مجلس، حتى يسكن روعه ويخضع قلبه. ثم إذا قَدِمَ إليه، أهمل ساعات ليطمئن، ثم يكلمه. ولهم تدبير أعمق من هذا، (ما) قصدت لكم وصفه. وإنما علم الملوك هذا التدبير من مالك الملك، إذ أتاهم من ملكه. وهو أحق بالتلطف بعباده.

(الفصل الثالث والعشرون)

(المدة والجذبة)

فالسبب في المدة بعد الجذب، هو الذي ذكرت: إلا ترى إلى محمد ﷺ، لما نُبئ، أجاب فرحاً ووقع كالمنشئ عليه؟ فلم تزل النبوة تعمل فيه. ثم أمر بأن يصدع بأمر الله. وقضى يده عن الحرب، حتى هدّبه وأقّبه، في هذه الستين العشر. وسلط عليه أعداءه بالوان الأذى: من الضرب وسوء الجوار وقتل المكره. وفي خلال ذلك يقول (له): ﴿فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين﴾ [الحجر: ٩٤]. ﴿فاصدع عنهم وقل سلام﴾ [الزخرف: ٨٩]، ﴿إنما أنت مذكر لست عليهم بمصيطر﴾ [الغاشية: ٢١، ٢٢]، ﴿وما أنت عليهم بوكيل﴾ [الأنعام: ١٠٧]، ﴿فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب﴾ [الرعد: ٤٠]، ﴿فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً﴾ [الكهف: ٦]، ﴿إنك لا تهدي

من أحيت ﴿[الفصص: ٥٦]، ﴿وإن كان كبير عليك إعراسهم﴾ [الأنعام: ٣٥] إلى قوله: ﴿الجاهلین﴾ [الأنعام: ٣٥] يعني: إن من كانت له مشيئة معه مشيئة الله فذلك شعبة من الجهل، فيلزمه اسم الجهل.

فهذه الآيات تأديب من الله له، وموعظة لعبده: ليعلم أن النبوة أخذته والنفس حية تعمل عملها. فيفيض يده عن (ولاية) قتل عبده (بالعدل)، والحكم فيهم بسلطانه (سلطان الحق). فلم يولّه ولاية السلطان (بالحق والعدل) حتى تمت له السنون العشرة من يوم أظهر الدعوة. وذلك تمام العدد، وهي عشرة كاملة. فلما انتهت العدة، أتى الله عليه فقال: ﴿إنك لعلی خلق عظیم﴾ [القلم: ٤٤].

وأي خلق أعظم من خلق من ترك مشيئته وبيدّها وراء ظهره حتى استقام قلبه على أخلاق الله، وهي مائة وسبعة عشر خلقاً؟ حدثني بذلك أبي، رحمه الله، حدثنا يحيى بن إبراهيم، قال: حدثنا عبد الواحد بن زيد^(١)، قال: حدثنا راشد، مولى عثمان، قال: حدثنا مولاي عثمان بن عفان، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن له مائة وسبعة عشرة خلقاً، من أتاه بواحدة منها دخل الجنة»^(٢).

فلما زالت عنه أخلاق النفس، جاء الإذن بضرب السيف فجاءت النصره. قال الله تعالى: ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا﴾ [الحج: ٣٩] أي: في سبيل الله. ثم قال تعالى: ﴿وإن الله على نصرهم لقدير﴾ [الحج: ٣٩] فوعدهم النصره، وبوأ لهم مكان الهجرة، فأعطاه النصره على أيدي الأنصار. وقع قطعه من الرهب تسير أمامه مسيرة شهر، فتدّخل النفوس، وتجزع القلوب، وتطير الأفتدة عن أماكنها من أجله! هذا، بعدما هدّبه، وأذبه، وقوم نفسه.

وإنما منعه ذلك، (في ابتداء النبوة) ليطقسه عنه تيزان العجلة، ويسلب عنه مشيئاته بزجراته ومواعظه وبما يورده عليه من الأنوار. فيعظه في الظاهر ويزجر نفسه، ومع هذا يتقلّبه في الباطن برحمته ويزيّنه بأنواره. فقال عز وجل: ﴿ولقد تعلم أنك بفسق صدرك بما

(١) هو عبد الواحد بن زياد التميمي مولاهم، البصري، لقدا، في حديثه عن الأعمش وحده مقال من الثامنة، مات سنة ست وسبعين، وقيل: بعدها. (تقريب التهذيب ١/٥٦٦).

(٢) أخرجه الزبيدي في (تحالف السادة المتقين ٥/١٧٧، ٩/٢٩٢، ٦٧٩)، والمصنف الهندي في (كتر العمال ٥٥، ٧٩)، والهيتمي في (مجمع الزوائد ١/٣٦)، وابن حجر في (المطالب العلية ٢٥٤٤)، وابن الجوزي في (العلل المنتهية ٢/٤٥١)، وصاحب (ميزان الاعتقالات ٥٢٨٨)، وابن حجر في (لسان الميزان ٤/١٣٧).

يقولون ﴿ [الحجر: ٩٧] الآية، إلى قوله: ﴿اليقين﴾ [الحجر: ٩٧]، ﴿واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرًا جميلاً﴾ [المزمل: ١٠] ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین﴾ [الأعراف: ١٩٩] ﴿واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا﴾ [الطور: ٤٨]، ﴿فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت﴾ [القلم: ٤٨] ودعا (النبي) على قومه، فنزلت: ﴿ليس لك من الأمر شيء، أو يتوب عليهم أو يعذبهم لأنهم ظالمون﴾ [آل عمران: ٦٢] وروي في الخبر أنهم أسلموا كلهم بعدما دعا عليهم.

لأننا منعه القتال (دفاعاً) ولم يعطه سلطان ذلك، من أجل هذه الأشياء. فإن هذا كله من عمل النفس ومشيتها. فهل يجوز، مع هذه الأشياء، سلطان الحرب حتى يهتريق دعاء عبده؟ ألا ترى إلى ما لقي موسى ﷺ من قبل رجل من آل فرعون، مشرك بالله تعالى؟ ثم تاب الله عليه فقال: ﴿هذا من عمل الشيطان إنه عدو مضل مبين﴾ [القصص: ١٥] ثم قال: ﴿رب اغفر لي﴾ [القصص: ١٦]، فغفر له! ثم قال: ﴿رب بما آتعت علي فلن أكون ظهيراً للمجرمين﴾ [القصص: ١٧] فموقب بقوله: ﴿فلن أكون﴾ [القصص: ١٧] حتى إذا كان من الغد كان ما فعله الله، حيث قال: ﴿فأصبح في المدينة خالفاً بترقب فإذا الذي استنصره﴾ [القصص: ١٨] الآية، إلى قوله: ﴿أن تريد إلا أن تكون جباراً في الأرض وما تريد أن تكون من المصلحين﴾ [القصص: ١٩] فإنما صار مريداً لأن يطش بالذي هو عدو لهما بقوله بالأمس: ﴿فلن أكون﴾ [القصص: ١٧]، فإن هذه كلمة اقتدار. روي في الخبر، أن يوسف ﷺ، قال: عندما راودته امرأة العزيز عن نفسه: لا حول ولا قوة إلا بالله لما هم بها ولسلم من السجن، ولعصم منها، ولكن قال: معاذ الله وهي كلمة اقتدار!

وطريق الأنبياء، عليهم السلام، أعظم من أن يوصف، روي عن ابن عباس، رضي الله عنهما، عن رسول الله ﷺ، أنه جاءه ولد فقراً عليهم: ﴿والصافات﴾ [الصافات: ١] إلى قوله: ﴿فاتبعه شهاب ثاقب﴾ [الصافات: ١٠] فجعلته دموعه تجري على خده. فقالوا: يا أبا القاسم، أمن خوف الذي بعثك تبيكي؟ فقال: إي، والذي بعثني بالحق، إنه بعثني على طريق مثل حد السيف، ان زغت عنه هلكت^(١) ثم قرأ: ﴿ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك﴾ [الإسراء: ٨٦] وهذا طريق الإيمان بالله على التوبة وكشف الغطاء والتبري من الأسباب والنزاهة من العلائق، وطريق الإسلام أوسع من السماء والأرض، وهو الشريعة!

(١) أخرجه السيوطي في (الدر المنثور ٢٠١/٤).

فهذا شأن رسول الله ﷺ، في تأديبه من لدن^(١) معيته إلى عشرين سنة، ثم أمر بالهجرة، وابتعث له الأنصار بالتأييد والإيواء حتى وقت نبوته فاشن على سفك الدماء وسبي الرقاب وأخذ الأموال (بالحق)! ولم يكن قبل هذا لرسول، ولا لأمة من الأمم - بل خص الله تعالى به هذا النبي وهذه الأمة، لفضل نبوته وفضل يقينها. وبنو إسرائيل لم يؤذن لهم بذلك. وإنما أمروا بالقتال من أجل الأرض المقدسة التي كانت لهم وراثتها عن أبيهم إبراهيم، فإنما قاتلوا عن ديارهم وأموالهم. فلم تحل لهم الغنائم، وكانت نار القرى ان تاتي فتأكل غنائمهم.

وقد كان سبق من الله تعالى لهذه الأمة من اليقين حظ والمرح ففتقروا على قتال المشركين، حمية لله تعالى لا لتصب النفس. ولذلك قال (عليه الصلاة والسلام):
 نبي الحرب والملحمة^(٢)، وأمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله فقاتلت هذه الأمة على إقامة هذه الكلمة العليا: لا إله إلا الله! أحب الله. ثم حرب إليهم الإيمان، فيفيضان المحبة غاروا له، وعملت فيهم العيرة والحمية لله عز وجل، فقاتلوا عن الله تعالى، وسبوا من أعرض عنه، وغنموا أموالهم، وقتلوا عبيده الأثام^(٣) وبنو إسرائيل ثم بقوا على هذا الأمر. ألا ترى أنهم قالوا: ﴿وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا﴾ [البقرة: ٢٤٦] فقاتلوا للديار والأموال. ﴿فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلاً منهم﴾ [البقرة: ٢٤٦] وقال رسول الله ﷺ: ﴿أعطيت أمتي من اليقين ما لم تعط أمة﴾^(٤) وذلك قوله تعالى: ﴿أن يؤتي أحد مثل ما

(١) لُقْنُ: ظرف للمكان والزمان بمعنى عند مني على السكون، والغالب فيه أن يسبق بمن، وإذا اتصل بلدان ياء المتكلم اتصلت به تون الوقاية.

(٢) للحديث رواية أخرى: أنا نبي الرحمة وأن نبي الملحمة أخرجه البقري في (شرح السنة ١٣/ ٢١٣)، والترمذي في (المشائل ١٩٧).

(٣) أخرجه البخاري (إيمان ١٧)، (زكاة ١)، (صلاة ٢٨)، (استسابة ٣)، (اعصام ٢ - ٢٨)، (مسلم إيمان ٣٣٢)، وأبو داود (زكاة ١)، (جهاد ٩٥)، والترمذي (إيمان ١ - ٢)، (تفسير سورة ٨٨)، والنسائي (زكاة ٣)، (إيمان ١٥)، (جهاد ١)، (تحريم ١)، وابن ماجه (مقدمة ٩)، (فتن ١)، والدارمي (سير ١٠)، وأحمد بن حنبل ١ - ١١، ١٧٨، ٢، ٣١٤، ٣١٥، ٣٧٧، ٤٣٣، ٤٣٩، ٤٧٥، ٤٨٢، ٤٠٢، ٥٢٧، ٥٢٨، ٣، ١٩٩، ٢٢٤، ٣٠٠، ٣٣٢، ٣٣٩، ٣٩٤، ٤، ٩، ١٥، ٢٤٦.

(٤) لقب العبد: حرب من مالكه.

(٥) أخرجه الطبراني في (المعجم الكبير ٤٠/ ١٢)، والترمذي في (الترغيب والترهيب ٤/ ٣٧٧)، والهيتمي في (مجمع الزوائد ٢/ ٣٣٠)، والمفتي الهندي في (كفر الضال ٦٦٣٢).

أوتيتم أو يحاجوكم عند ريكتم قل إن الفضل بيد الله ﴿ آل عمران: ١٧٣ ﴾ الآية .

فإذا كان الرسول عليه السلام، محتاجاً إلى التأديب والتهديب والمعدة، حتى يصلح لأمانة الله تعالى - فكيف بالأولياء؟ فمن أجل ذلك يحتاج الولي إلى مدة في جذب، كما يحتاج المجتهد (إلى مدة) في صدقه، إلا أن هذا تصفيته لنفسه بجهد، وتصفية المجذوب بتولاه الله بأنواره فانظر كيف صنع الله بعبد، وصنع العبد بنفسه؟ أما ترى آدم، صلوات الله عليه، كيف فات الخلق وبرز عليهم بما تولاه الله من فطرته؟ وقال لسائر الخلق: كنز فكان.

فالمجذوب يجذب في كل موطن في طريقه (إلى الله تعالى) ويخبر ويعرف
المواطن،

(الفصل الرابع والعشرون)

(المجذوب)

قال له القائل: صف لنا شأن المجذوب، من مبتدأ إلى منتهاه إلى آخر صفته وخبره.
قال: نعم، إن شاء الله تعالى! اعلم أن المجذوب في مبدأ أمره (هو عبد) صحيح الفطرة، طيب الثرية، عذب الماء، زكي الروح، صالحي الذهن، عظيم الحظ من العقل، سليم الصدر من الآفات، لثين الأخلاق، واسع الصدر، مصنوع له، أعني: محفوظاً عليه، فإذا بلغ وقت الإنابة هداه (الله) ووقفه للخير، حتى إذا بلغ وقت كشف الفتح، فتح له. ثم أخذ بقلبه فمرّ به إلى العلاء، إلى المكان الذي رتب له بين يديه. ثم رجع به فصنّيه في قبضته. ثم جعل بينه وبين النفس حجاباً، لئلا تشارك النفس القلب في عطاياء.
ووكّل أحق بنفسه ليغلّظها قليلاً قليلاً، بقدر ما تحتمله النفس من العطاء الذي يرد على القلب. و(هكذا) يؤديه (الله) ويسير به إلى المحل الذي رتب له بين يديه.

فقلب (المجذوب لا يزال بدأً) مسجوناً في القبضة (الإلهية) لا يقدر أن يصل إلى منحلّه من الله تعالى من أجل أن النفس مشحونة بعجائب الأنوار. والنفس يسار بها قليلاً قليلاً، برفق حتى لا تعجز وتعبأ. فيرد عليها من النور على قدر احتمالها من العطاء. ففي أول ما يرد عليها من العطاء ما يسكرها عن شهوات الدنيا. ثم بعد ذلك، يرد عليها من العطاء ما يسكرها عن وجود حلاوة هذا العطاء. ثم بعد ذلك، يرد عليها ما يسكرها عن وجود حلاوة القرية. ثم توصل إلى مكان القرية. فتغلّظ هناك وتؤدّب مع القلب جميعاً، ويؤدّبها الحق: فيورد عليها الأنوار. أنوار الملك حتى يفوزها ويؤدّبها ويظفرها!

قال له قائل: ما آخر تفويهما؟ أجعله لنا، فإن الوصف في هذا يطول على الامتحان والانسفاء!

قال: إن المجدوب ملزم، موكل به الحق ليحرسه، حتى لا يقع في مهلكة يسقط بها. والله يغذوه برحمته حتى لا تبقى في نفسه مشيئة تتحرك. فحينئذ تبدو له المشيئة العظمى، من ملك الرحمة. فيكشف له الغطاء. ويؤمر أن يقدم إلى الفخر.

قال: وما الفخر؟

قال: معرض المحدثين.

قال: وما صفته؟

قال: قبة من نور القرية، لها أربع طبقات، تُرَخَّى عليها الحجاب. فيرفع الحجاب الأول أمام القبة، فتبدو له عظمة الله. فتجته العظمة فتكتفه حتى ينحمل ذلك ثم يُمهّل حتى يقوى. ثم يعاد. ثم تنجلي له العظمة من الله. ثم تجته العصمة فتكتفه قبيله (الله) ويرضى عنه. ويأمر الله الروح الأمين، عليه السلام! أن ينادي من بطن العرش، في السماوات: بالرضى عنه. فينادي جبريل عليه السلام: (إن الله قد أحب فلاناً، فأحبوه!)^(١) فيوضع له القبول في الأرض. وقد جاءت الأخبار بهذا عن رسول الله ﷺ ثم بهيتوا (الله) له في كل يوم مجلساً، وفي كل مجلس تجرى!

قال له القائل: كلما طلبنا الاختصار، وقفنا في بحر!

قال: نعم، (ومع ذلك لماتي) اجتهد أن اختصر لكم من كل شيء شيئاً: فما هذا الذي وصفت لكم إلا كرامس إبرة من بحر لحي، في جنب ما للعبد بين يدي (الله تعالى) من الرحمة والتعظيم بوجهه الكريم. ففكر في نفسك، هل يلتفت هذا الموصوف بهذه (الصفة) إلى كلام أحد، أو ثناء أحد، أو مدح أحد؟ وهل يعا بمكروه؟

وأين هذا من هؤلاء الذين قد شغلوا بعذاب نفوسهم؟ فمزابل النفس في صدورهم، وعلائق الشيطان في كلامهم. تراهم الشهر والدعر في كلام مسلسل لا ينقطع. إذ ذكر العيب عابوه وذكروا عيب العيب. وإن لحقت (النفس) كذا فعيب، وإن لم تلحظ لعيب، فلمثل) هذا متى ينقطع؟ لو قعد أفلهم علماً، يأخذ برأس هذا الجبل (لبيقينة) لقطع عمره

(١) أخرجه البخاري (بدء الخلق ٦)، (أدب ٥١)، (توحيد ٢٣)، ومسلم (بر ١٥٧)، والترمذي (تفسير سورة ١٩)، والموطأ (شعر ١٥)، وأحمد بن حنبل ٢/ ٢٦٧، ٣٤١، ٤١٣، ٤٨٠، ٥١٩، ٥١٤، ٢٩٣، ١٢٠٩، ٥.

ولم ينقطع هذا الجبل مقاساً وتشبيهاً. وإنما يخفى هذا على المقاييس. فليس هذا بعلم: هذا موجود!

وإنما العلم علم المنز، ثم علم الصنع والتدبير، ثم علم المقادير، ثم علم البدء، ثم علم الآلاء الذي بدأ مع المشيئة في الأحذية والفردية. فمن أخذ برأس جبل كل نوع من هذه العلوم وقع في بحر الله عز وجل، ففرق فيه وأحياء الله به! ومن أخذ برأس جبل علم النفوس وجوبها وقع في بحر النفس ففرق فيه، وقتله النفس!

قال له القائل: ذكرت أنه لا تبقى له مشيئة، وكيف تنقطع عنه مشيئة الوصول إليه؟

قال: لو تركه عمر نوح، عليه السلام، لم تنقطع عنه تلك المشيئة. ولكن الله لطيف بعباده، حكيم في أمره. يلفظ بعده حتى يقطع عنه المشيئة. فحيثما تظهر نفسه من جميع المشيئات ويصح للقبول. فإنه ما دامت له مشيئة واحدة فتضاهي معه. فليس للقلب أن يتقدم إلى الله تعالى، في مقام العرض ليقبله ويتخذ عيدا، بعد أن تولّى سيوفه إليه بنفسه. ولا يكله (الله) إلى نفسه حتى يجاهد. وليس لمثل هذا القلب أن يتقدم إلى الله تعالى مع نفس فيها مشيئة. لأن تلك المشيئة شهوة، (وهي خيانة من النفس) وموعد أدب، وليس للخاتن أن يقرن بالأمين حتى يتقدما إليه (إلى الله تعالى) فيقبلهما.

قال له قائل: فكيف لطف الله تعالى بعبد من هذا المقام حتى انقطعت (عنه) مشيئته؟

قال: لو فسنتت (بالإجابة عن هذه المسألة) على الخلق أجمعين حتى أصيب لها أهلاً لكانت سحقاً بذلك. ولكن قلبي أجده يعطف عليك، واحسب أن فيك له خشية. إذا خرجت للعبد الرحمة، من ملك الرحمة، سقاء ربه شربة يسكره بها من هذه المشيئة!

قال (القائل): وما هذه الشربة؟

قال: شربة الحب.

قال: وما هي؟

قال: كفاك هذا! - فصار (العبد) بحال لم يعقل من هذه الأمور شيئاً. فبانت سكره، وظاهره حيرة وبهتة. وأما المشيئة فمفقودة في هذا السكر. فإن أفاق من سكره قليلاً صرخ إلى الله تعالى، صراخ المضطر. لجانحة الرحمة فاحتمته ووضعته بين يديه.

قال القائل: ولم يصرخ؟

قال: لأنه لما أفاق من سكره قليلاً وجد ريحاً.

قال: وما ذلك الريح؟

قال: ألم تر إلى العفل إذا فقد أمه بكى وتحير في الوجوه وأخذته الغربة، لأنه لا يجد أمه: فلا ينام ولا ينيح. حتى إذا وجد ربح الأم تهلل وصرخ!

قال القائل: لقد جئت (يا شيخ) بمنزل عظيم! فما هذا؟

قال: ويحك، ان العظيم في جلاله لما قرب هذا العبد، خرجت له الدولة من مشيته على طريق المحبة والرفقة والتحنن عليه. فلما بلغ هذا المحل أفاق من السكر، وقد انطمست المشية عنه بسكره. وفيه بقية من السكر. وهو قلب غريب في مفاوز الخيرة، منفرد في تلك الفردية. و(فجأة) وجد ربح الرأفة (الإلهية) في قلبه، فصرخ إلى ولي الرأفة. فجاءت الرأفة فاحتملته. وبلغته الرحمة، فأخذته فأذته إلى مولاه. فأوصله إلى نفسه بلا مشية. فإن هذه أقوى المشببات وأعظمها. ويستحيل ان تسقط عن النفس إلا من هذا الوجه، الذي لطف الله تعالى بعبده فيه.

(الفصل الخامس والعشرون)

(خاتم الأولياء)

قال (له) القائل: صف لنا هذا المجلوب، الذي وجبت له الإمامة على الأولياء، وإن لواء الولاية بيده، وإن الأولياء كلهم محتاجون إليه في الشفاعة كما يحتاج الأنبياء إلى نبينا محمد ﷺ.

قال: (أنا) صفته فهو الذي أعلمتك.

قال: فبم تقدم الأولياء فاحتاجوا إليه؟

قال: بأنه أعطى ختم الولاية: فبالختم تقدمهم، فصار حجة الله على أوليائه. وقد ذكرت في أول الكتاب سبب الختم: (وهو) ان النبوة أعطيت الأنبياء، عليهم السلام، ولم يغطوا الختم. فلم تخل تلك الخطوط من هنات النفس ومشاركتها. وأعطيت نبينا وختمت له نبوته. كالمعهد الذي يكتب ثم يختم، فلا يصل أحد إلى ان يزيد فيه ولا ان ينقص منه، وقد وصفت شأنه فيما تقدم.

وكذلك هذا الولي يسير به (الله تعالى) على طريق محمد ﷺ بنبوته، مختوماً بختم الله. فكما كان محمد ﷺ حجة على الأنبياء، فكذلك بصير هذا الولي حجة على الأولياء: بأن يقول (الله تعالى) لهم: معاشر الأولياء، أعطيتكم ولايتي فلم تصونوها من مشاركة النفس. وهذا أهنفكم وأقلكم عمراً قد أتى بجميع الولاية صدقاً، فلم يجعل للنفس فيها نصيباً ولا تلبساً.

وكان ذلك في الغيب من منة الله تعالى على هذا العبد، حيث أعطاه الختم لتقر به عين محمد ﷺ في الموقف، حتى قعد الشيطان بمعزل، وأبست النفس فبقت محجوبة، فيقر له الأولياء يومئذ بالفضل عليهم. فإذا جاءت تلك الأهوال لم يك مقصراً. وجاء محمد ﷺ، بالختم فيكون أماناً لهم من ذلك الهول. وجاء هذا الولي بخصه فيكون أماناً لهم بصدق الولاية، فاحتاج إلى الأولياء.

وللختم شأن عجيب! والله في ولد آدم عجائب، وخلقهم لأمر عظيم. ولما عرف العاقل أن الله ولي خلق آدم بيده علم أن هذه خلقة فيها أمور عظام. ولما عرف أنه سماه «خليفة» علم أن ههنا عجائب: فإن الخليفة له شعبة من ملك المستخلف.

(الفصل السادس والعشرون)

(أولياء الزور)

قال له القائل: قد انتهت مسألتني ومحاورتي، وبقيت خلة أجلك عن ذكرها، وتحرك في صدري وتأبه نفسي تركها.

قال: هات، أجلك الحق!

قال (المريد): أنك تجري في كلامك، حتى إذا وقفت على بعض هذه الطبقات التي تتعت كلامها، تغيرت لهم وغلظت كلامك عليهم، كأن الرحمة لهم انتسفت من قلبك، فما هذا؟

قال (الشيخ): نعم، جاد ما سألت! (أعلم) أن الله تعالى جعل الحق ليقضي الوفاء بقيام التوحيد والانقياد للحق. فإذا وجدتم الحق معظمين له، قائمين بوفائه رجع إلى الله تعالى مثباً عليهم. فيرجع من الله تعالى بالمدد إليهم من الأنوار حتى يزدادوا قوة على القيام بذلك. ومن وجد الحق غير معظّم له رجع إلى الله تعالى يشكوه. فالرحمة تلقى الحق بين يدي الله تعالى وتراقبه. كلما جاء الحق يشكو التأذي من الخلق. حنت الرحمة في محلها بين يدي الله، حينئذ الوالهة فيسكن السلطان. ولولا شأن الرحمة وحينئذ لثار السلطان بمعجى الحق شاكياً ودمر العباد.

فهذا شأن الله تعالى في العباد. فإذا جاء الحق يشكو مغانداً ثار السلطان، بالعقوبات، واعتزلت الرحمة، فإن المعاند مبارز. ووثب عبد تحل به (العقوبة) في طريقة عين، ورب عبد تطل العقوبة على رأسه إلى مدة سنين، حتى يلاذن لها فتحل به عند

وقت ظهور فعل من الأركان، ليكون عذر الله ظاهراً في حلول العقوبة. وقد مضت العقوبة على قوم لوط عشاء، فحلت بهم عند الصبح. وكذلك حكى الله تعالى في تنزيله، فقال: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرِقِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: ١٦] وكذلك قرعون وقومه، مضت العقوبة عند إجابة الله تعالى لها في وقت الغرق.

لهذا المنته يأخذ عن الله. فإن كنت وجدتني كذلك، فإنما وجدتني أحتذي على مثال ما حكى (الله سبحانه). فإن المؤمن إنما يعامل الخلق عن الله وبالحق؛ وهو يقتضيه ذلك. فإن لم يجد هذا وجد في قلبه لهم من الرحمة ما يطفىء ذلك السلطان الذي في قلبه. فإن مع الحق سلطناً، والسلطان كالنار. وإذا وجد هذا العبد من الخلق أذى للحق وجد قلبه عليهم وثار السلطان فيه، فتجىء الرحمة، التي في قلبه فتطفىء تلك النائرة، فيلين كلامه (ولكن) إذا جاءه معاند، فهو رجل جبار (فجذب على المؤمن حيث أن) يجور نفسه وما فيها من الحسد والكبر، ولا يتركه يعاند الحق. فإذا عاند الحق، فكأنه بارز الله تعالى، فمتدثئ يثور السلطان وتلين الرحمة. فمحال أن يستعمل الصادق في أمره الرحمة على المعاند. وكيف يقدر أن يستعمل الرحمة ونفسه جارية عنيدة؟

وقد قال الله تعالى: ﴿وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [ابراهيم: ١٥] فهل خاب إلا من الرحمة؟ فكيف يرحم (الصادق) عبداً خييه الله من الرحمة؟ إلا (أن يكون) عبداً يبره. إن يتزين للمخلق، ويتضح تكلف الرحمة فيتكلفها بالإعراض واللين والسكون؛ لا يجب أن تسقط عند الخلق مدحته. فإن للنفوس خدائع، تقول لسااحبها: متى أهلقت وأظهرت الغضب يقال إنك لست بحليم. فهو يتكلف الحلم ههنا، في هذا الموضع مرأت وتصنعاً، إبقاء على مدحته وجاهه عند من لا يملك حسراً ولا تفعلاً.

فأولياء الله وأهل صدقه ووفائه، قد طار عن قلوبهم رضى الخلق واستغفلهم وقبولهم ونفيهم. وإنما شأنهم استعمال الحق في أوائه، واستعمال الرحمة في أوائها. فالحق كالنار، لأنه من السلطان وهو مقرون به. والرحمة كالماء. فإذا جاء الحق، وانقضت النصره وجاءت الرحمة فأطفأت سلطانه، فأنت مغرور. وإذا انقضت النصره، وانزلت الرحمة؛ فإن تكلفت الرحمة فكففت عن النصره، ترفقاً بترفق النساء فأنت ثراء. وصاحب هذا، لم يبلغ بعد نصره الحق، ولا أعطي سلطانه. إنما هو رجل تابع للحق في رضى نفسه.

و(أنا) إنما أصف لك أمر رجل مستعمل: قزم الله سيرته، وأدبه، وجعل سلطانه

جيشه في استعمال الحق، أو (أصف لك) رجلاً أعظم شأنًا من هذا: فهو يستعمله والحق والسلطان على مقدمتها فنتى يصل إلى ما ذكرت فيعمل ما يهوى الناس ويحسن عند المداهنين المتزيين!

والذي ذكرت شأنه (وأكثره) هو رجل يشع الحق قبضه في بعض الأمور بجهد. ومع ذلك تشاركه النفس ومزاجها قائم في الأمر. فيتكلف الرحمة. فهذا الذي يجتهد في إظهار الرحمة في فعله، وقلبه ليس على وفاق من ظاهره. فلذلك يتصنع ويرى من نفسه الخشوع والهدى. وليس ذلك خشوعاً إنما ذلك تماوت. ألا ترى أن أبا الدرداء رضي الله عنه، لما وصف الأبدال^(١)، قال: «ليسوا متماولين ولا متخشين»؟ لأن ذلك التماوت (هو) خشوع التفاق. وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «نعوذ بالله من خشوع التفاق. قالوا: يا رسول الله، وما خشوع التفاق؟ قال: أن يخشع لبدن والقلب غير خاشع».

أما ترى أن رسول الله ﷺ كان إذا غضب لم يغم لنفسه شيء؟ وكان له عرق، بين عينيه، يرى عنه الغضب. ولا يغمض لنفسه ولا ينتصر لها. وكان من أرحم الناس، واحلم الناس، واصبر الناس على الأذى. فإذا جاء عناد أو ظلم للحق، لم يستر حتى ينتصر له. وقد وسع الناس بسطه وخلقه. وصار لهم أباً، وصاروا عنده في الحق سواء. مجلسه مجلس حياء وعلم وصبر وأمانة. حدثنا بذلك صفيان بن وكيع^(٢)، حدثنا جميع بن عمر المجلي^(٣) في حديثه في صفة النبي ﷺ. قال ﷺ: «إنما كان يستعمل العلم والصبر في رقة لأهله. وكان موسى، صلوات الله عليه: إذا غضب أخرت قلنسوته^(٤) من شدة سلطان غضبه له وجله».

فالذي يرى في كلامي من التغيير، عند ذكر هؤلاء المعاندين، لأن هؤلاء عندي أسوأ حالاً من أولئك المخلصين من العامة. هؤلاء أهل نفاق، وناققوا في سبيل الله. قال الله

- (١) الأبدال: (عند الصوفية) إحدى طبقاتها، يزعمون أنه إذا مات بدل من الأبدال حل محله آخر.
- (٢) هو صفيان بن وكيع بن الجراح، أبو محمد الرضائي الكوفي، كان صدوقاً، إلا أنه ابتلي بوراقة فادخل عليه ما ليس من حديثه، فتصح فلم يقبل فسقط حديثه، من العاشرة. (تقريب التهذيب ١/ ٣١٢).
- (٣) هو جميع بن عمر بن عبد الرحمن العجلي، أبو بكر الكوفي، ضعيف، وانفسي، من الثامنة. (تقريب التهذيب ١/ ١٣٣).
- (٤) قلنسوة: لباس للرأس مختلف الأنواع والأشكال (ج) فلاس.

تعالى: ﴿بإيها النبي جاهد الكفار والمنافقين وأغلظ عليهم﴾ [التوبة: ٧٣] وقال تعالى: ﴿وعظّمهم وقال لهم في أنفسهم قولاً بليغاً﴾ [النساء: ٦٣].

ولقد سميتهم يوماً مجوساً^(١) هذه الطائفة، فيما جرى من كلام علي رؤوس الملا. فسألوني عن تأويله، فقلت: ما تعلق به جزافاً^(٢)، لكنني على بصيرة تعلقت به. وذلك إن الدنيا شبهت بالمرأة الزانية، التي تتزين للرجال، وتعرض نفسها وتبرج في زينتها. فالذي يفخر بها هو الذي يتخدع لها حتى يأخذها. من حيث لم يؤمر له في ذلك. فهذا كلام جارٍ في الحكمة، لأن المرأة إذن للرجل إن تناولها من حيث أذن له؛ على رسم الكتاب والسنة. فإذا تبرجت بينتها وقتنته حتى تناولها من حيث لم يؤذن له - فهي كالمرأة الزانية. وإنما ذكرت ما ذكرت من حال المجوس وشأنهم، لأن المجوس يتناولون محارصهم على جهة النكاح، وهو أعظم من الزنا؛ فقد جمعوا بين حرمتين، لأنهم يزنون بالأخت والبيت.

فرايت هذه الطائفة، قد عمدوا إلى مذعب فشهروا فيه أنفسهم عند الناس: من ترك الفضول، وشيء من الزهد والتورع والتعبد، وحكايات ملطقة من هنا وهناك. ثم اتخلوها حلماً، لا يعرفون ما أزلها وما آخرها. فنالوا به رياسة في ناحية من النواحي، حتى اتخلوا بذلك جهاً. وتمكّنوا في الرياسة واتسعوا في نعمة المأكل والمشرب والمجلس والمنكح والضيافات، وغير ذلك من المرافق والنساء. فنظرت في ظواهر أمورهم وبواطنها: فوجدت الأركان معطلة من العبادة، مشغولة بالقبيل والقال والبسقة^(٣)! فقلت: (هؤلاء) ليسوا بمعتاد (حقاً) ونظرت إلى منازل الأولياء، فإذا قلوبهم عنها غائبة. فقلت: هم في الطريق يسرون إليه. فوجدتهم قد تخطوا في الطريق خطوة أو خطوتين، ما بلغوا ثلاث. حتى قامت عليهم نفوسهم؛ بما وجدت من اللذة والفرح بالمطايا، فاستأسرتهم، فإذا هم موتى، طرحاء على مزبلة، يحسد بعضهم بعضاً ويتأكلون الناس.

نفوسهم معلقة بأحوالهم، وقلوبهم مشغولة بتعلق نفوسهم. همّهم ظهورهم (لباسهم؟) ويطونهم، واصطياد الأراميل. يعمد أحدهم إلى أرملة موسرة، فيفتنم رغبتها

(١) المجوس: معرب عن (منج كوش) بالفارسية، ومعناها: صغير الأكتين، وهم أمة يعبدون الشمس أو النار وواحدهم مجوسي.

(٢) جزاف في كلامه: أرسله إرسالاً على غير روية.

(٣) يقيق الرجل: كثر كلامه.

فيأكل أموالها ويذرها كالمعلقة. يبنوا لنفسه، رخص العيش والتحكم في أموال الناس، مخادعة بالتلطف. قد اتخذوا الملق^(١) ديناً، والتماوت صناعة يمتثلون به دنياهم.

فلو قلت لأحدهم: الزم هذا البيت شهراً، فلا تخرج إلى الناس - لرأيت به من الضيق والشغل ما يظهر لك، من مكنون ما في صدره، انه رجل بطل، قد ملكته نفسه. فهو يتكلم بكلام الأولياء التقاطاً وحكايات. لا تنجح فيه كلمة، ولا يوجهه انه خلو من ذلك. فلا عمل بالأركان، ولا وصول إلى مكان، ولا سير في طريق. كلما وعظت واحداً منهم، أخذ يروغ يميناً وشمالاً. فإذا ضبطته عائد وكابر. وعاد برد الملامة، على الخلق، ويذب عن نفسه وحاله. لا يتذلل للحق لكيلا يهتك ستر نفسه. فإذا خرتكته (أخيراً...) وأقمت عليه الحجة، أبدى نفاقه، وأظهر ما نطق به مكنون ما في نفسه: من انه يريد إبقاء حاله، وليس به شيء من هذه الأمور.

فهل يجوز ان يلان لمثل هذا في المقال؟ فإني أجري في كلامي على سبيله فإذا بلغت إلى ذكر هؤلاء - تغير الكلام: فذلك حمية الحق وسنانه، يطعن الله به أهل مخادعته، المستهزئين بأمره! وإنما نسبتهم إلى المجوسية، في هذا الباب: لأنهم ملكوا هذه (الدنيا) الزانية بالعطايا من الله. فلو كانوا يملكونها بشيء من عرض الدنيا، أو بغير ذلك عن طريق علم الظاهر - لكان أيسر. ولكن ملكوها من طريق العطايا من الله تعالى. فاستعملوا تلك (العطايا الإلهية) بالاستيلاء على حطام الدنيا. فلما ظفروا بها تركوا السير إلى الله تعالى. فانظر أية فضيحة هذه؟ أليست هذه مجوسية، في هذا الطريق؟

ثم إذا خاضوا في شيء من أمور الأولياء، يقولون: الولي لا يرى، والولي لا يعرف نفسه. وشبه عليه أمره حتى لا يعجب بنفسه وأمره. وصاحب المشي على الماء وطوي الأرض يأكل من نفسه. وذلك لضعفه يعطي ذلك. والعارف لا يلتفت إلى مثل هذا، إنما همته ربه فهو يسأل ربه، هذا يموه على الناس: إن لم يكن هذا لي، فاعلموا اني عارف، وممن لا يلتفت إلى هذا...

والحمقى يقولون منه حقه هذا فهذا قد خلا من أعمال البر لإفساد القلوب وإفساد الطريق على المرعدين، ويلبس أمر الأولياء على أهل الإرادة. فلذلك قلت: علمهم كبر، ويتلونون في حماة متنة، وتلك ماكلتهم.

(١) الملق: التردد والتلطف، وأن تعطي باللسان ما ليس في القلب.

(الفصل السابع والعشرون)

(دولة الخير ودولة الشر)

قال له القائل: فتلخير إقبال ودولة، ثم له إخبار. وللشر إقبال ودولة: فلأعمل وقتنا هذا) أو إن ذلك. وجاء عن أنس بن مالك، رضي الله عنه، أنه قال: «لا يأتي عليكم زمان إلا وبعد شر منه، سمعته من نبيكم ﷺ»^(١). فكيف يجوز أن يكون في هذا الوقت من له حظ الولاية والصدقية؟

قال: إن الولاية والصدقية ليستا من الزمان في شيء. إن الولي والصديق حجة الله على خلقه، وغيات الخلق وأمتهم، لأنهم دعاء إلى الله على بصيرة. لهم في وقت الحاجة (إيهم) أخرى أن يكونوا. وقد بعث الله الرسل في الفترة والمعنى ودولة الباطل، حتى نعش الحق وزهق الباطل. فمما يكبر في الصدور أن يكون في آخر الزمان من يولاي أولهم، لحاجة الخلق إليهم؟

أو لم يقل علي بن أبي طالب، رضي الله عنه، في حديث كميل النخعي: «اللهم، لا تخل الأرض من قائم بالحقمة. أولئك الأفلون عدداً، الأعظمون عند الله قدراً، قلوبهم معلقة بالمحل الأعلى، أولئك خلفاء الله في عباده وبلائه. ها، شوقاً إلى رؤيتهم؟»

ومما يحقق ما قلناه، ما حدثنا صالح بن عبدالله الترمذي^(٢) عن ابن عمر، رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل أمي مثل الحظيرة لا يندري أوله خير أم آخره»^(٣). وحدثنا الحسن بن عمر عن شقيق البصري^(٤)، أخبرنا سليمان بن طريف عن مكحول^(٥) عن أبي العوداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «خير أمي أولها وآخرها وفي وسطها الكدر». وحدثني الفضل بن محمد، حدثنا إبراهيم بن الوليد بن سلمة الدمشقي،

(١) أخرجه ابن كثير في (اللباية والنهاية ١٣٥/٩).

(٢) هو صالح بن عبدالله بن ذكوان الباهلي، أبو عبدالله الترمذي، نزيل بغداد، ثقة، من العاشرة مات سنة إحدى وثلاثين، أو بعدا. (تقريب التهذيب ١/٣٦١).

(٣) أخرجه الترمذي (أدب ٨١)، وأحمد بن حنبل ٣، ١٣٠، ١٤٣، ١، ٣٢٩.

(٤) هو شقيق بن ثور بن عفير السدوسي، أبو الفضل البصري، صدوق، مخضرم، مات سنة أربع وستين (تقريب التهذيب ١/٣٥٤).

(٥) هو مكحول الشامي، أبو عبدالله، ثقة، فقيه كثير الإرسال، مشهور، من الخامسة، مات سنة بضع عشرة ومائة. (تقريب التهذيب ٢/٢٧٣).

حدثنا عبد الملك بن عمر الأفرقي، عن أبي بونس، مولى أبي هريرة، عن عبد الرحمن ابن سمرة^(١) قال: «جئت من غزوة مؤتة^(٢)، قال ذكرت قتل جعفر^(٣) وزيد وابن روضة، بكى أصحاب رسول الله ﷺ فقال: وما يبكيكم؟ فقالوا: وما لنا لا نبكي، وقد قتل خيارنا وأشرفنا وأهل الفضل فينا. فقال، عليه الصلاة والسلام: لا تبكوا، إنما مثل أمي مثل حديقة، قام عليها صاحبها: فأجثت رواكبها، وهبأ ساكنها، وحلق سقفاها. فأطعمت عاماً فوجاً ثم عاماً فوجاً ثم عاماً فوجاً. فلعل آخرها طعماً يكون أجودها فتوانا وأطولها شمراخاً. والذي بعثني بالحق، ليجذب ابن مريم في أمي خلفاء عن حوارته^(٤) قال: وحدثنا عمر بن أبي عمر، حدثنا محمد بن السري، أخبرنا السويدي^(٥) عن عيسى بن موسى

- (١) هو عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب بن عبد شمس القرشي (. . . ٥٠ هـ . . . ٦٧٠ م) أبو سعيد صحابي من القادة الولاة. أسلم يوم فتح مكة، وشهد غزوة مؤتة، وسكن البصرة وانتخب سجستان وكابل وغيرهما. وولي سجستان، وغزا خراسان ففتح بها فتوحاً، ثم عاد إلى البصرة فتوفي فيها كان اسمه في الجاهلية عميد كلال، وسماه النبي ﷺ عبد الرحمن. له ١٤ حديثاً.
الأعلام ٣/٣٠٧ - ٣٠٨، وتعليب التهذيب ٦/١٩٠، والإصابة ٥١٢٥.
- (٢) مؤتة: على اثني عشر ميلاً من أذرب. بها قبر جعفر بن أبي طالب بعث النبي ﷺ إليها جيشاً في سنة ثمان وأمر عليهم زيد بن حارثة مولاه. وقال: إن أصيب زيد فجعفر الأمير، وإن أصيب جعفر فعمد الله بن روضة، فساروا حتى إذا كانوا يتخوم اللقاء لغبتهم جموع هزتل من الروم والعرب بقرية من قرى اللقاء يقال لها مشارف ثم ذنا العدو وانحاز المسلمون إلى قرية مؤتة فالتقى الناس عندها فلقبتهم الروم في جمع عظيم فقاتل زيد حتى قُتل فأخذ الراية جعفر فقاتل حتى قُتل فأخذ الراية عمده بن روضة فكانت تلك حاله فاجتمع المسلمون إلى خالد بن الوليد فلتحاز بهم حتى قدم المدينة فجعل الصبيان يحثون عليهم الشراب ويقولون: يا فزارة فررتم في سبيل الله، فقال النبي ﷺ: ليسوا بالفرار لكنهم الكفر إن شاء الله. (معجم البلدان ٥/٢٢٠).
- (٣) انظر ترجمته في (الأعلام ٢/١٢٥، وفي الإصابة ١/٢٣٧، وفي صفة الصفوة ١/٢٠٥، وفي حلية الأولياء ١/١١٤، ومعجم البلدان: مؤتة).
- (٤) أخرجه المعنى الهندي في (كتر العمال ٣٤٥٧).
- (٥) السحف: (ج) السحفة: ورقة أو حصن النخل. الفتوان (ج) الفتوة: للتمر كالمقود للعباب. والشراخ: المقود عليه عب. أو حصن دقيق رخص بيت في أهل النضن الغليظ.
- (٥) هو سويد بن غفلة بن عوسجة الجعفي معمر (. . . ٨١ هـ . . . ٧٠٠ م) كان شريكاً لعمربن الخطاب في الجاهلية وعاش في البادية وأسلم. ودخل المدينة يوم وفاة النبي ﷺ وشهد القادسية ثم كان مع علي في حرب صفين. وسكن الكوفة ومات بها في زمن الحجاج وكان شديد الساعد. وكان قتها إماماً. مات وهو ابن ١٢٥ سنة.
الأعلام ٣/١٤٥ - ١٤٦، والإصابة ٢/١١٨، والتهذيب في السير ١/٩٣.

الغساني، حدثنا أبو حازم^(١) عن سهل بن سعد^(٢) قال: قال رسول الله ﷺ: إن في أصلاب أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجالاً ونساء يدخلون الجنة بغير حساب^(٣)، ثم تلا: ﴿وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾ [الجمعة: ٣، ٤]. وحدثني أبي، رحمه الله، قال: حدثنا محمد ابن الحسين، حدثنا عبد الله بن المبارك، أخبرنا ابن أبي لهيعة^(٤)، قال: حدثنا أيضاً أبي، حدثنا إسماعيل بن سلمة عن عبد الله بن وهب^(٥) المصري عن ليث^(٦) بن سعد عن أبي عجلان، إن رسول الله ﷺ قال: «في كل قرن من أممي سابقون»^(٧).

(الفصل الثامن والعشرون)

(أهل الدين)

وان أهل هذا الدين صنفان: صنف منهم عمال الله تعالى، يعبدونه على البر والتقوى، فهم محتاجون إلى خير الزمان وإقباله ودولة الحق، لأن تأييدهم من ذلك.

(١) هو سلمة بن دينار المخزومي (..... - ١٤٠ هـ - - ٧٥٧ م) أبو حازم ويقال له الأهرج - عالم المدينة وقاضيها وشيخها. فارسي الأصل. كان زاهداً عابداً.

الأعلام ١١٣/٣، وصفة الصفوة ٨٨/٢، وحلية ٢٢٩.

(٢) هو سهل بن سعد الخزرجي الأنصاري (..... - ٩١ هـ - - ٧١٠ م) من بني ساعدة، صحابي، من مشاهيرهم. من أهل المدينة. عاش نحو مائة سنة. له في كتب الحديث ١٨٨ حديثاً.

الأعلام ١٤٣/٣، والإصابة ٣٥٢٦ ت.

(٣) أخرجه الطبراني في (المعجم الكبير ٦/٢٤٨)، والمشيقي الهندي في (كتر العمال ٣٤٥٧٢)، وابن كثير في (التفسير ٨/١٤٣)، والسيوطي في (الدر المنثور ٦/٢١٥)، وابن أبي عاصم في (السنن ١/١٣٤).

(٤) هو عبدالله بن لهيعة بن عتبة الحضرمي، أبو عبد الرحمن المصري، القاضي، صدوق، من السابعة خلف بعد احتراق كتبه، ورواية ابن المبارك وابن وهب عنه أصل من غيرها وله من مسلم بعض شيء مقرون. مات سنة أربع وسبعين ومائة، وقد نفا على الثمانين - (تقريب التهذيب ١/٤٤٤).

(٥) هو عبدالله بن وهب بن مسلم القرشي، مولاهم، أبو محمد المصري القتيبي، ثقة حافظ عابد، من التاسعة، مات سنة سبع وتسعين ومائة، وله اثنا وسبعون سنة - (تقريب التهذيب ١/٤٦٠).

(٦) هو الليث بن سعد بن عبد الرحمن القهقي، أبو الحارث، المصري، ثقة، ثبت، فقيه، إمام مشهور، من السابعة، مات في شعبان سنة خمس وسبعين ومائة - (تقريب التهذيب ٢/١٣٨).

(٧) أخرجه السيوطي في (الحاوي للفتاوى ٢/٤٢٥)، وأبو حنيفة في (جامع مسانيد ١/١٨) والمشيقي الهندي في (كتر العمال ٣٤٦٢٦).

وصنف منهم أهل اليقين، يعبدون الله على وفاة التوحيد، عن كشف الغطاء وقطع الأسباب واللوذان فيها؛ غير ملتفتين إلى إقبال الزمان وإدباره، ولا بضرهم إدباره، وهو قول النبي ﷺ: «إن الله صابراً يغذوهم برحمته: يحييهم في عافية ويميتهم في عافية، ويدخلهم الجنة في عافية تمر بهم الفتن كقطع الليل المظلم لا تضرمهم»^(١). وقوله ﷺ: «تكون في أمي قن؛ لا ينجز منها إلا من أحياه الله تعالى بالعلم»^(٢). يعني: العلم بالله، فيما يرى. - وقوله ﷺ: «لا يزال في أمي أربعون صديقاً، كلما مات منهم رجل، أبدل الله تعالى مكانه آخر. منهم ثلاثون رجلاً قلوبهم على قلب إبراهيم»^(٣) وقوله: لا تزال طائفة من أمي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من نأوهم حتى تقوم الساعة»^(٤) وهم أهل اليقين: وحدوا الله قلباً وقولاً وفعلًا؛ وذلك بشرح الصدور، والنور الذي من الله، عز وجل، عليهم. كما قال تعالى: ﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه﴾ [الزمر: ٢٢].

قال له قائل: صف لنا هذين الصنفين، بصفة وجيزة.

قال (الشيخ): أما الصنف الأول، فانهم عرفوا الله تعالى معرفة توحيد، واشتروا له باللسان، وقبلوا العبودية. ثم جاءت الشهوات فغلبت على القلوب، فوقعوا في التخليط، فسقم القلب بما فيه من الإيمان: فلم تطعمان نفوسهم في شأن الرزق، ولم تنشرح صدورهم لتدبير الله تعالى في الأحوال. فهم على حفظ الجوارح حتى تستقيم لهم تقواهم؛ ويؤدون الفرائض. فهذا دأبهم. وفي صدورهم عجائب من ذواهي النفس: مثل الرغبة والرهبة والحق والغل والحسد وحب النساء والعز والرياسة والتجبر وطول الأمل والاعتدال في الأمور.

والآخرون عطف الله تعالى عليهم، فقلد النور في قلوبهم: فانفلق الحجاب، وانكشف الغطاء. وهو قوله، عز وجل: ﴿قل أعوذ برب الفلق﴾ [الفلق: ١]. فشرح

(١) أخرجه الهيثمي في (مجمع الزوائد ٢/٢٩٠)، والمثني الهندي في (كتر العمال ١١٢٤٧).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في (المصنف ١٥/٢٤٥)، والمثني الهندي في (كتر العمال ٣١٠٥٠).

(٣) أخرجه الزبيدي في (تحالف السادة المتقين ٨/٩٨٦)، وأبو تميم في (تاريخ أصقهان ١/١٨٠).

(٤) أخرجه ابن ماجه في (السنن ١٠/١٠١)، والبيهقي في (السنن الكبرى ٩/٢٢٦)، وأحمد بن حنبل في (المسند ٤/١٠٤).

(٥) أخرجه الهيثمي في (مجمع الزوائد ٧/٢٧٨، ٢٨٨)، والحاكم في (المستدرک ٤/٤٤٩)، والمثني الهندي في (كتر العمال ١١٣٤٣، ٣٥٠٥٥، ٣٧٨٩٣)، وابن حجر في (تخليق

تخليق ٦٨٢)، والفاضل عياض في (الشفا ٦/٦٥٥)، والآلاني في (السلسلة الضعيفة ٣٠)،

وابن كثير في (البدية والنهاية ٦/٢٨٩)، والآلاني في (السلسلة الصحيحة ٢٧، ١٩٥٦، ١٩٥٧،

و١٩٦١).

صدورهم، فهم على نور من ربهم، فنفى هذا كله من صدورهم، وطهرهم وصفى قلوبهم، فصدورهم ممتلئة من عظمة الله وجلاله، واطمأنوا إليه ووثقوا به في كل حال، ودقت أحوال الدنيا عندهم واكتساب مشيئات النفس، فأنى يلتفتون إلى الزمان وأهله؟ وماذا تضرهم الفتن وسوء الزمان؟ وإنما تقوم الأرض بهم، وهم غياث أهلها.

وقد وصف الله تعالى، في كتابه شأن النبي^(ص)، فذكر المهاجرين، فشهد لهم، ووصفهم بصدق الإيمان، فقال: ﴿أولئك هم الصادقون﴾ [الحشر: ٨] وذكر الذين ثبؤوا الدار والإيمان من قبلهم (الأنصار) ووصفهم بالإيثار على أنفسهم، وبالبراءة من الشح والحسد، ثم قال: ﴿والذين جاءوا من بعدهم﴾ [الحشر: ١٠] فكل من جاء على سبيلهم، من بعدهم إلى انقراض الدنيا - فهم المذكورون بالمعجزة - وقد جعل الله أيديهم في الغي شرعاً سواء، والغي طعمة أكرم الله به هذه الأمة، دون الأمم.

ووصف الله تعالى أيضاً السابقين من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان، بما أوجب الله لهم من الرضى، فجعلهم في الرضى عنهم شرعاً واحداً، أو ما جاءنا عن الرسول ﷺ: «أن أهل الجنة يهرون أهل الغرف كما يرى الكوكب الدرّي في أفق السماء» قالوا: يا رسول الله، تلك منازل الأنبياء فلا تبلغها، فقال رسول الله ﷺ: أولئك رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين^(١).

(الفصل التاسع والعشرون)

(الأعمال والدرجات)

قال له قائل: فهل يجوز أن يكون في هذا الزمان من يوازي أبا بكر وعمر رضي الله عنهما؟

قال (الشيخ): إن كنت تعني في العمل فلا؛ وإن كنت تعني في الدرجات فغير ملفوظ، وذلك إن الدرجات بوسائل القلوب؛ وقسمة ما في الدرجات بالأعمال، فمن الذي

(١) القمي: الغيبة ثنال بلا قتال.

(٢) أخرجه البخاري في (الصحیح ٤/١٤٤)، ومسلم في (الصحیح الجدة ١١)، والطبراني في (المعجم الكبير ٦/١٧٣، ٢٢٨)، والسيوطي في (جمع الجوامع ٦٣٠٥، ٦٣٠٦)، والزبيدي في (تحف السادة المتقين ١٠/٥٢٨، ٥٢٩)، وابن كثير في (التفسير ٤/١١٦، ٨٢/٧، ٤٨/٨)، والقرطبي في (التفسير ١٣/٣٥٩، ١٩/٢٦٣)، وابن المبارك في (الزهدة ٢/١٢٦)، والمضي الهندي في (كنز العمال ٣٩٣٢٢، ٤٩٣٢٣، ٣٩٣٩٨)، والعراف في (المعني عن حمل الأسفار ٤/٥٢١) والمفتري في (الترويب والترهيب ٤/٥١٠).

حوز رحمة الله تعالى عن أهل هذا الزمان، حتى لا يكون فيهم سابق ولا مقرب ولا مجتنب ولا مصطفى؟ أوليس المهدي كائناً في آخر الزمان؟ فهو في الفترة يقوم بالعدل فلا يعجز عنه. أوليس كائن في الزمان من له ختم الولاية؟ وهو حجة الله على جميع الأولياء يوم الموقف. كما أن محمداً ﷺ، آخر الأنبياء. فأعطي ختم النبوة، فهو حجة الله تعالى على جميع الأنبياء. فكذلك هذا الولي الذي هو آخر الأولياء في آخر الزمان.

قال له القائل: فأين حديث رسول الله ﷺ: «أخرجت من باب الجنة، فأثبت الميزان، فوضعت في كفة وأمتي في كفة، فرجحت بالأمة، ثم وضع أبو بكر مكانه فرجع بالأمة، ثم وضع عمر مكان أبي بكر فرجع بالأمة؟»

قال (الشيخ): هذا وزن الأعمال لا وزن ما في القلوب، أي يذهب بكم بما عجم؟ ما هذا إلا من عبادة أفهامكم! ألا ترى أنه يقول: «أخرجت من باب الجنة؟» فالجنة للأعمال والدراجات للقلوب. والوزن للأعمال لا لما في القلوب. إن الميزان لا يتسع لما في القلوب. فالميزان عدله، وما في القلوب عظمته. وكيف توزن العظمة؟ وقد جاء في الخبر: «إن العبد يتخير عند الميزان. فيقول له الملك: هل تفقد شيئاً من عملك؟ قال: بلى! شهادة أن لا إله إلا الله، قال: إنها أعظم من أن توضع في الميزان!»

وإنما تقدم الأنبياء الخلق بالنبوة، لا بالأعمال، والأولياء بالصدق، لا بالأعمال. وإنما تقدم محمد ﷺ، سائر الأنبياء بما في قلبه، لا بالأعمال؛ فقد كان عمره يسيراً. ولو كان بالأعمال، لكان عمل عشرين سنة يندق في جنب عمر نوح. وإنما رجع ميزان أبي بكر، رضي الله عنه، بالعمل. لأنه عمل في أهل الردة^(١) ما لم يلحقه أحد. ولم يكن بعده ردة مثلها إلى يومنا هذا، فيعمل مثل عمله. فيه ردة الله الإسلام على الأمة. فهذا فضل يولّي عمل الأمة ويزيد. أو لم يقل رسول الله ﷺ: «من سبّ سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها»^(٢). فلما عمل في الردة ما عمل، كان له كعمل الأمة كلها إلى آخرها، والزيادة عمله لنفسه، وذلك رجع عمله عمل الأمة.

ثم لم يجد (أبو بكر، رضي الله عنه) مهلة حتى يبوأ الإسلام، ومهد ويصفي، ويوضح السنن، ويمضّر الأمصار. ففعل ذلك عمر، رضي الله عنه، حتى ورد الخلق بملها على أوسع منهاج وأوضحه. فهذا عمل ليس لأحد وصول إلى مثله ولا سبيل. لأنه لم يكن

(١) الردة: الرجوع إلى الكفر بعد الإسلام. وحروب الردة: حروب كانت في عهد أبي بكر حين ارتد بعض العرب إثر وفاة الرسول ﷺ.

(٢) أخرجه مسلم (زكاة ٦٩)، (علم ١٥)، والنسائي (زكاة ٦٤)، وابن ماجه (مفصلة ١٤).

للإسلام، إلى يومنا هذا، ردة أو عزيمة كما كان بدباً في وقتها. ألا ترى أنه لم يجيء في الخير أنه وزن غيرهما؟ أفلم يكن في الأمة مثل عثمان وعلي، رضي الله عنهما؟ فهل ذكرتهما وزناً مع الأمة؟ وذلك ليعلم انهما وجداً أمراً مفروغاً منه، فلم يبق لعثمان وعلي إلا التمسك به. فجميع من (لن) بعد أبي بكر وعمر على حياله: كل متمسك بغيره.

ألا ترى في تلك الفن، إذا قام أحد بالعدل وطمس الجور يلحقهما بالفضل؟ وكذلك قال أنس رضي الله عنه: «ليس لعامل زمان خير عن زمانكم إلا أن يكون مع نبي! فهذا في وقت غربة الحق أفضل. وكذلك قال رسول الله ﷺ: «طوبى للغرباء! قيل ومن هم؟ قال: الذين يصلحون عند فساد الناس»^(١).

فأما تفاضل اليقين ووصول القلب إلى الله تعالى، فمميز مدفوع أن يكون لمن بعدهما مثلهما أو أكثر منهما. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن أهل الغرف ليرون في أعلى الدرجات كما يرى الكوكب الندي في الأفق، وإن أبا بكر وعمر منتم». أفليس قد صيرهما من أهل الغرف؟ وأهل الغرف هم أهل عليين، فهم المقربون، وقد وصفهم الله تعالى في تنزيله، فقال: «وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً» [الفرقان: ٦٣] الآية. فهل أخبر في الكتاب أو في الخبر، عن رسول الله ﷺ أن أهل الغرف كانوا في أوائل الأمة أو في أواخرها؟ وإنما وصف أهل الغرف بما يعقل من ظواهر أمورهم، وإنما نالوها بما في باطنهم، ألا ترى أنه قال: «أولئك يجزون الغرفة بما صبروا» [الفرقان: ٧٥] وإنما يصبر على هذه الأخلاق والآداب والهيبة، من ملأ الله قلبه معرفة به وشرح صدره بنوره وأحيا قلبه به. - والصبر: الدوام والثبات على الشيء. - فهل يكون ذلك إلا لمن يكون باطنه مشحوناً بما ذكرناه؟

ومما روي عن وهب بن منبه، رحمه الله، أن الملك الذي كلم عزيزاً، قال له عزيز: إن الله تعالى كلل حكمه بالعقل وجعله له زينة ونظاماً. فليس لزمان عنده فضيلة، ولا لقوم عنده أثرة. إنما فضيلته وأثرته لأهل طاعته، حيث كانوا ومن كانوا ومن أين كانوا.

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٦/١٧، ١٠٠/١٢٢، ١١/٧٠، وأحمد بن حنبل في المستدرج ١/٣٩٨، ٢/١٧٧، ٣٨٩، والبيهقي في مجمع الزوائد ٧/٢٧٨، ١٠/٢٥٩، وابن أبي شيبة في (المنتقى) ١٣/٢٣٧، والمنذري في (الترغيب والترهيب) ٤/١٣٨، والبغوي في (شرح السنة) ١/١١٩، والزبيدي في (تحالف السادة المتقين) ١/٢٦٥، ٨/٢٣٧، وابن المبارك في (الزهد) ٢٦٧، والخطيب البغدادي في (شرف أصحاب الحديث) ٣٧، ٣٨.

وإن الله وصف هذه الأمة، في تنزيله، فقال: ﴿ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا﴾ [فاطر: ٣٢]. فذكر عن كعب^(١) عن التوراة: «إن أمة محمد ﷺ، صفوة الرحمن». فجعلهم على ثلاثة أقسام: ظالم ومقتصد وسابق. ثم قال (تعالى): ﴿ذلك هو الفضل الكبير﴾ [فاطر: ٣٢]. وفي كل قرن سابقون إلى آخر الزمان. وحظهم الذي سبق لهم من الله واصل إليهم، في كل وقت وزمان.

فمن أدرك هذا الزعم بيقنة علمه، ألا يكون لأحد حظ مثل أبي بكر وعمر، رضي الله عنهما، هل آيس الله الخلق من بعدهما من ذلك؟ أو حرز رحمة إلا عنهما؟ وإنما يلعب إلى هذا الزعم من خفي عليه شأن القلوب مع الله عز وجل، وشخصت عيناه إلى حركات جوارحه. وقد عظم ذلك في عينه وأعجب به، فصار معتمده.

بل كائن في هذه الأمة من يعرف مقاماتهم وحفظهم من ربه، لأن معرفة ذلك إنما تعرف من بحر المعرفة. وأرواح الصديقين متقاربة وقلوبهم في المحل لديه مؤتلفة، عارف بعضها بعضاً في المقام. فلأنما يعرف حظ أبي بكر وعمر، رضي الله عنهما، من الله (بمعرفة) بحظ نفسه من الله تعالى. وكان أبو بكر حظ من ربه، عز وجل، في ملك العظمة وعمر حظ في ملك الجلال. وعلى حظ من ربه في ملك القدس.

قال له القائل: وما تلك المحفوظ؟

قال (الشيخ): حظ أبي بكر الحياء: قال، رضي الله عنه «إني لأدخل الكتيف فأتبع رأس حيلة من الله تعالى» وحظ عمر الحق: ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ: «إن الله ضرب الحق على لسان عمر وقلبه»^(٢)؟ رضي الله عنه! وحظ علي، رضي الله عنه، المحبة: ألا ترى إلى جوامع خطبه وحسن ثنائه على ربه؟ والرسول ﷺ مقامه في ملك الملك بين يديه، وحظه من وحدانيته.

ولا ينقصي الدهر حتى يأتي الله بخاتم الأولياء، وهو القائم بالحجة. فيكون مقامه

(١) هو كعب بن مالك بن ذي عجم الحميري (.... ٣٢ هـ ... ٦٥٢ م) أبو إسحاق، تابعي. كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن، وأسلم في زمن أبي بكر، وقدم المدينة في دولة عمر فأخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الغابرة، وأخذ هو من الكتاب والسنة عن الصحابة وخرج إلى الشام، فسكن حمص، وتوفي فيها، عن مائة وأربع سنين.

الأعلام ٥/٢٢٨، وتذكرة الحفاظ ١/٤٩، وحلية ٥/٣٦٤ ثم ٣/٦، والأصابة ٧٤٩٨ والتجويم الزاهرة ١/٩٠، وهو في كعب بن مالك.

(٢) أخرجه ابن عدي في (الكامل في الضعفاء ٤/١٥٣٥).

أقرب المقامات، وحظه منه الفردية. فلم يخفف هذا على من فتح الله له في علم الغيب
والمقادير والحضوظ ومقام الأنبياء، عليهم السلام!

وإنما يكبر قول هذا، على من عمي بصره عن هذا، وانطلقت عليه حجة بالشهوات.
وكيف يأمل درس هذا من لم يسقط عن قلبه حب الجاه وأحوال العزة ولذة الرياسة وخرف
سقوط المستزلة عن القلوب، ولم يرقع باله عن نفسه، ولم يتخل عن مشيئته وإرادته؟
هيهات! هذه عقبة لا يقطعها إلا من أخذ الله، عز وجل، بيده فولّيت شأنه حتى صيره من
وراء ظهره ثم مكّن له بين يديه بجوده وجلاله وكرمه.

حدثنا المؤمل بن هشام^(١)، حدثنا اسماعيل^(٢) بن إبراهيم، عن غالب القطان^(٣)، عن
بكر بن عبدالله^(٤) المزني، قال: «لم يفضل أبو بكر الناس بكثرة صومه ولا صلاته، إنما
فضلكم بشيء كان في قلبه». وحدثنا الحسن بن سوار عن المبارك بن فضالة^(٥) عن
الحسن: قال: «لم يعلب عمر الناس بالعمل، إنما غلبهم بالزهد والصبر». حدثنا عبد الله
ابن عاصم، حدثنا الجعفي حدثنا صالح المزني عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول
الله ﷺ: «إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولا صلاة وإنما دخلوا الجنة بسلامة
الصدور وسخاء الأنفس وحسن الخلق والرحمة لجميع المسلمين»^(٦).

وقد كان في زمان رسول الله ﷺ بلال الحبشي^(٧)، رضي الله عنه. فوصفه رسول

(١) هو المؤمل بن هشام البكري، أبو هشام البصري، ثقة، من العاشرة، مات سنة ثلاث وخمسين،
(تقريب التهذيب ٢/٢٩٠).

(٢) هو اسماعيل بن إبراهيم بن مقسم الأسدي مولاهم، أبو بشر البصري، المعروف بابن غلبة ثقة حافظ
من الثامنة، مات سنة ثلاث وتسعين ومائة، وهو ابن ثلاث وثمانين. (تقريب التهذيب ١٠/٦٦).

(٣) هو غالب بن خفاف، وهو ابن أبي عيلان القطان، أبو سليمان البصري، صدوق من السادسة.
(تقريب التهذيب ٢/١٠٤).

(٤) هو بكر بن عبدالله المزني، أبو عبدالله البصري، ثقة ثبت جليل، من الثالثة، مات سنة ست ومائة.
(تقريب التهذيب ١/١٠٦).

(٥) هو مبارك بن فضالة، أبو فضالة البصري، صدوق، يلقب بسوي، من السادسة مات سنة ست
وستين على الصحيح. (تقريب التهذيب ٢/٢٢٧).

(٦) أخرجه أمثلي الهندي في (كتر العمال ٣٤٦٠٥).

(٧) هو بلال بن رباح المؤذن، وهو ابن حنيفة، وهي أمه، أبو عبدالله مولى أبي بكر، من السابقين
الأوليين، شهد بدرًا والمشاهد، مات بالشام سنة سبع عشرة، أو ثمان عشرة وقيل: سنة عشرين، وله
بضع وستون سنة. (تقريب التهذيب ١/١١٠).

الله ﷺ بما وصف: «ان قلبه معلق بالعرش»^(١) وأنه أخذ السبعة الذين بهم تقوم الأرض، بل هو خيرهم. حدثنا بذلك داود بن عمار القيسي، عن عبد الحميد بن العزيز بن أبي داود، رفعه إلى النبي ﷺ، أو لم يكن بلال في الأمة حين وزنوا؟ فكيف رجحهم أبو بكر، وبلال خير السبعة الذين بهم تقوم الأرض؟ إنما ذلك ليعلم ان الوزن هناك للأعمال لا بما في القلوب والصدور. والوسائل عند الله تعالى بالقلوب، والسبق لها. ومما يدل على ما قلنا، حين شبه رسول الله ﷺ أبا بكر بمكائيل وعمر بجبرائيل، وشبه أبا بكر أيضاً بإبراهيم، وعمر بنوح، صلوات الله عليهم أجمعين! وقال: «لو كان بعدي نبي لكان عمر»^(٢) رضي الله عنه، فمتزلة عمر قريبة من منزلة أبي بكر: فكيف يجوز ان يرجحه أبو بكر وهو مع جميع الأمة؟

وحدثنا رزق الله بن موسى البصري، حدثنا معن بن عيسى^(٣) حدثنا مالك^(٤) عن صفوان بن حكيم، عن عطاء بن يسار^(٥)، عن أبي سعيد الخدري، رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ان أهل الجنة يرون أهل الغرف كما يرى الكوكب الندي في أفق السماء. قالوا: يا رسول الله، تلك منازل فلا يبلغها إلا هم. فقال: بلى، والذي نفسي بيده، رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين». وتصدق ذلك قوله تعالى: ﴿سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾ [الحديد: ٢١] فهذه جنة السابقين عرضها كعرض السماء

- (١) أخرجه البخاري (أذان ٣٦)، (زكاة ١٦)، (حدود ١٩) (محاربي ٤)، (مسلم زكاة ٩١).
- (٢) أخرجه الترمذي في (السنن ٣٦٨٦)، (الحاكم في (المستدرک ٨٥/٣)، والطبراني في (المعجم الكبير ٢٩٨/١٧)، والهيتمي في (مجمع الزوائد ٦٨/٩)، والمعظم الهندي في (كتر العمال ٣٢٧٤٥). والتبريزي في (مشكاة المصابيح ٦٠٣٥)، وابن حجر في (فتح الباري ٥١/٧)، وابن الجوزي في (زاد السير ٣٠٨/٨)، والألباني في (السلسلة الصحيحة ٣٢٧)، والعمري في (السنن من حمل الأسفار ١٥٧/٣)، وابن عساكر في (تهذيب تاريخ دمشق ٢٩٠/٣، ٢٥٣/١٠)، وابن عدي في (الكامل في الضعفاء ١٠١٤/٣، ١٠٧١)، وعلي القاري في (الأنوار المرفوعة ٢٩٢)، والمجلوني في (كشف الخفاء ٢١٩/٢، ٢٢٣)، والفتي في (تذكرة الموضوعات ٩٤).
- (٣) هو معن بن عيسى بن يحيى، الأشجعي، مولاهم، أبو يحيى السفني القزاز، ثقة ثبت قال أبو حاتم: هو أثبت أصحاب مالك، من كبار العاشرة، مات سنة ثمان وتسعين ومائة. (تقريب التهذيب ٢/٢٦٧).
- (٤) انظر ترجمته في تقريب التهذيب ٢/٢٢٣. وفي الأعلام ٥/٢٥٧، ٢٥٨. وفي الوفيات ١/٤٣٩، وصفة الصفوة ٢/٩٩، وحلية ٦/٣١٦.
- (٥) انظر ترجمته في تقريب التهذيب ٢/٢٢٣.

والأرض.. وقال تعالى: ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين﴾ [آل عمران: ١٣٣] وهذه جنة المتقين عرضها السموات والأرض. وذلك أنه إذا طويت السموات وسيرت الجبال جذبت الجنة جذباً إلى الفضاء الذي في السموات والأرض. وأما جنة السابقين فإنها تمتد في الفضاء فوق السموات والأرض إلى حدود عليين حول العرش. فلذلك قال تعالى: «عن جنة السابقين: عرضها كعرض السماء والأرض» وعن جنة المتقين «عرضها السموات والأرض».

قال له قائل: فالمؤمنون كلهم آمنوا بالله وصدقوا المرسلين.

قال (الشيخ): هذا كمال الإيمان والتصديق. و(المؤمنون) هم الذين وصفهم الله في كتابه فقال، عز من قائل: ﴿أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم﴾ [الأنفال: ٤] وتصديق المرسلين، كما جاء عن أبي هريرة، رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال ذات يوم: «بينا رجل من بني إسرائيل يسوق بقرة إذ ركبها. فقالت البقرة: إنما خلقت للحرث! فقال القوم: سبحان الله! فقال رسول الله ﷺ: آمنت به أنا وأبو بكر وعمر! وليسا في القوم!»^(١) فهل كان قولهم: سبحان الله! إلا من التمتع؟ وهل التمتع إلا من سقم في التصديق؟ ألا ترى أن رسول الله ﷺ مشهد لأبي بكر وعمر بالتصديق ولم يشهد غيرهما؟

فتصديق المرسلين أغمض مما يحسبونه. وإنما برز أبو بكر على جميع أصحابه بتصديق رسول الله ﷺ، ولذلك سمي صديقاً. والصدق ما لم يكن له قلب الصدقين لا يصل إلى تصديق المرسلين. وهو قلب قد اصطفاه الله تعالى وطهره ومكن الصدق له هناك (في مقعد صدق عند مليك مقتدر). ألا ترى أن سارة لما قالت: ﴿إن هذا لشيء عجيب﴾ [هود: ٧٢] أنكرت الملائكة قولها، فقالوا: أتعجبين من أمر الله؟ [هود: ٧٣] ومريم لما بشرت بالمسيح صدقت، فأثنى الله عليها فقال: ﴿وصدقت بكلمات ربها وكتبه﴾ [التحریم: ١٢] وسماها في تنزيله: ﴿صديقة﴾ [مريم: ٧٥].

ختم

(١) أخرجه البخاري في (الصحیح ١/٢١٢)، وأحمد بن حنبل في (المستدرک ٢/٢٤٥)، وعبد الرزاق في (المصنف ٢٠٤٠٣).